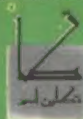


منشورات جمعية تطاون أسمى

سلسلة تراث 13



محمد بن محمد بن عبد الله
المكودي



تقديم وتحقيق
د. عبد المجيد البوكاري

تطاون 1429 هـ - 2008 م



محمد بن محمد بن عبد الله

المكودي

الإرشاد والتبيان

فريد ما أنكره الرؤساء من أهل

تصول

تقديم و تحقيق

د. عبد المجيد بوكاري

الكتاب: الإرشاد والتبَيان في ردِّ ما أنكره الرُّسَاء من أهل تطوان

المؤلف: محمد بن محمد بن عبد الله المكودي

رقم الإيداع القانوني: 2008/ 2593

السنة: 1429 هـ - 2008

طباعة: مطبعة الخليج العربي ، شارع الحسن الثاني * تطوان*

الهاتف: 039 71 02 25 / الفاكس: 039 71 05 37

جميع حقوق الطبع محفوظة

تقديم

لقيت الدرقاوية في البداية مجابهة كبيرة مع علماء تطوان الذين حاربوها بشتى الطرق، وضيقوا عليها المنافذ حتى لا تنتشر في البلاد. ولعل السبب الذي دعاهم إلى ذلك الموقف أن هؤلاء وجدوا في حمل المرقعة، والسير بالحفا، وحمل السبحة في العنق، والسؤال في الأسواق، وحمل القرية على الظهر، وغير ذلك من المظاهر التي خرجوا بها إلى الناس، فاعتبر فعلهم إفسادا للبلاد والعباد، وحيادا عن سنن الهدى إلى البدعة والفساد، كما جاء على لسان بعض من حاكموا الدرقاويين.

وقد زاد من إثارة علماء تطوان ما ظهر به الشيخ الجليل سيدي أحمد بن عجيبة بمظاهر درقاوية، فأنكروا عليه ذلك الأمر، ورموه بالبدعة والخروج عن السنة، وعابوا عليه خرقه للعوائد، فحاكوا له الدسائس، وتآلبوا عليه، وانتهى الأمر إلى امتحان الدرقاوية بتطوان، فأدخل ابن عجيبة السجن ومن معه. زد على ذلك ما حققته الدرقاوية من نجاح وذوبوع في الشمال، فقد ذكر المكودي كثرة عدد الفقراء في قبيلة أنجرا، وهي قبيلة ابن عجيبة: "فلا تكاد ترى أحدا في المسجد إلا وهو يذكر الله، وفي السوق إلا وهو يذكر الله، أو صنعته إلا وهو يذكر الله، وحاشا ومعاذ الله أن يتفق الجرم الغفير ممن حالهم هكذا على الضلالة ويتحلون بالفساد، وعلى تقدير ثبوت ذلك عن بعضهم فلا شيء تعرضوا لجمعهم، وأدوا كل من صادفوه منهم".

والغريب أن يشهد محاكمة الشيخ الدرقاوي وأتباعه جماعة من علماء تطوان، بل الأكثر من ذلك أن يتصدر لهم شيوخ التصوف، وكان فيهم شيخ الزاوية الريسونية علي بن ريسون، الذي كان يرى أن يبقى الشيخ ابن عجيبة سالكا متمسكا بالأسباب، متصدرا للعلم والتعليم.

ويحكي لنا الشيخ ابن عجيبة في فهرسته فصولاً من هذه المحاكمة التي نال فيها الدرقاوية عنت كبير، مع ما تخلل ذلك من مناقشات ومجادلات عن حقيقة هذه الطريقة ومرجعيتها وأصول بنائها، بل إن الأمر تطور أبعد من ذلك، إذ اعتبر أحد علماء تطوان وهو الفقيه محمد الجنوي الطريقة الدرقاوية قد ينشأ عنها تغيير كبير في الحياة الاجتماعية بالبلاد. ويذكر تلميذه أبو محمد سكيرج في تاريخه، أن الجنوي قال له: "إن درقاوة في هذا القطر، والنصارى قاموا في قطرهم، وكلهم ينشأ منهم فساد هذا العالم"¹. وفي هذا القول ما فيه من التحامل والخنق على الدرقاوية والدرقاويين.

ولقد بين أبو عبد الله محمد المكودي التازي، الدرقاوي، في كتابه "الإرشاد والتبيان" بعض أسباب ووقائع ونتائج المحاكمة بالتفصيل، أكثر مما نجده عند ابن عجيبة. وهذا الكتاب من أهم الوثائق التي تولت تبيان ملابسات وحيثيات هذه المحاكمة، زيادة على بعده الحجاجي، فهو رد على من ينكرون على الدرقاوية. فالمكودي هو أحد الممتحنين، إذ كان ضمن بعض الدرقاويين القادمين من تازة، الذين جاءوا لزيارة إخوانهم بتطوان، فكان ما كان من أمر محاكمة الجميع، فالأمر لم يكن يخص أشخاصاً كما يبدو، وإنما كان الأمر يتعلق بمحاكمة الطريقة.

¹ - تاريخ تطوان، 7: 340.

مقدمة

يقدم مؤلف "الإرشاد والتبيان" مادة مهمة، ذلك أنه عالج فيه ملايسات وحيثيات محنة الدرقاوية بتطوان، وما آل إليه مصير طريقة من أهم الطرق الصوفية خلال القرن التاسع عشر، والتي أثارت ردود فعل كبيرة في المجتمع التطواني، عكست بالتالي جملة من المواقف التي جوبهت بها هذه الطريقة ورجالها، حيث تظاهر عليها فيها السياسي، والفقيه، والصوفي.

ولقد كانت للشيخ المكودي نظرات ثاقبة ومتفحصة لملاح هذا الموقف، فبحث عن دوافع هذه المكيدة، وعن هؤلاء الذين تصدروا لمحاكمتهم، وهل هم مؤهلون لذلك؟ وهل لديهم الحجة البالغة لاتهم هؤلاء الفضلاء؟ وهل اتهامهم هذا مبني على قرائن من العلم، أم هو محض افتراء وتجن على هذه الطائفة ومن انتمى إليها من الفقراء؟

هذا وإن هذا الكتاب يحيل أيضا إلى الأبعاد الجمالية التي اتسم بها المنحى الصوفي والعرفاني عند شيوخ الطريقة الدرقاوية، في أصولها وامتداداتها، فضمنه تحليلًا لأصول هذه الطريقة ومرجعيتها، كما فعل في بعض مؤلفاته مثل كتاب "المنح السنية في الفقر والبلية"، وكتاب "القصد الحميد في الخرقَة والتجريد"، علاوة على رسائل أخرى لم تصلنا والتي نتصور أنها لا تختلف في كثير من قضاياها عما ما وصلنا من آثاره.

على ذلك يستلزم توطئة نعرف فيها بأبي عبد الله، محمد بن محمد بن عبد الله المغودي، وحيث إن الثناء على الرجل والإشارة إلى محاسنه ومناقبه لا تكتسب مصداقيتها إلا إذا كان للرجل قيمة علمية تقرها آثاره.

ومن البديهي أن نقول: إن كل ما قيل في حق الرجل من ثناء جميل في المصادر القليلة التي أشارت إليه، أو ترجمت له، فهو دون المقام الروحي والعلمي الذي يتبوؤه.

وعليه فإن هذا التقديم يتولى مناقشة ومعالجة هذه الأمور من خلال مطلبين، وهي:

المطلب الأول: ترجمة المؤلف.

والكلام في ذلك محصور في مبحثين:

المبحث الأول: التعريف بالمؤلف.

المبحث الثاني: آثاره.

المطلب الثاني: كتاب الإرشاد والتبيان.

والكلام فيه ينحصر في مبحثين:

المبحث الأول: أهمية كتاب الإرشاد.

المبحث الثاني: نسخ الكتاب في الخزانات المغربية.

المبحث الأول: التعريف بالمؤلف:

أبو عبد الله، محمد بن محمد بن عبد الله المكدودي، نسبة لبني مكدود، التازي، الأصل. وبيت المكدودي، "من أحواز تازا"²، أو تازة، بالمغرب الأقصى. وهذا البيت مشهور بفاس منذ القديم: "ولهم زقاق بفاس، يقال له: "عقبة بني مكدود"، وبيتهم بفاس قديم، وهم أهل فقه، وكتابة وعدالة، وثروة"³.

²- تاريخ ابن خلدون، 6: 247.

³- بيوتات فاس الكبرى، لابن الأحمر، 10. زهر الاس في بيوتات أهل فاس، 2: 217.

وأهم وثيقة تُعتمد في التعريف بالمكودي، هو ما ورد عند المعسكري⁴ في كتاب: "كنز الأسرار في مناقب مولانا العربي، وبعض أصحابه الأخيار"⁵، فقد حلاه بأوصاف جليلة، وأسبغ عليه حلا لا يحلى بها إلا أكابر القوم، ومن بلغوا في ذلك أعلى المراتب وأسنَى المقامات، قال في تحليلته: "الولي الصالح، السالك المجذوب، الناسك الواعظ الناصح، سني الأفعال والأقوال، وسني المقامات والمنازلات والأحوال، المرشد المعين، مشد أزر الإخوان بالذكر والتذكير، ومدحض رفقة المعاندين والمكابرين، والانتقاد والتنكير. العارف بالله، الصوفي، أبو عبد الله، محمد بن عبد الله المكودي، بتأزاء، حرسها الله"⁶.

ويضيف المعسكري في ترجمة المكودي: "كان، رحمه الله ورضي عنه، مجدا مجتهدا لإرهاصات السلوك، مسددا وممهدا، مالكا لحاله، مصرفا شأنه كله في محاله، محبوبا مقبولا على حسن الخلق والورع مجبولا، مقدما عند الشيخ والإخوان، ذاكرا متفكرا كل حين وأوان"⁷.

يقدم لنا هذا النص عدة معطيات عن شخصية المكودي:

- انه مجد ومجتهد، في الطريقة، وأنه أحد أعلامها الفاعلين، سواء في نشر الطريقة، أو في الدفاع والمنافحة عنها، إذا اقتضى الأمر، خاصة عندما تعرضت للامتحان، وأسلط عليها وعلى شيوخها وأتباعها سيف الإنكار، وألفت الرسائل والمدونات في التشهير بها، وفصح أساليبها في التربية والتلقين، وتمحيص ما ظهرها به على الناس من مظاهر عدها هؤلاء غريبة عن تربة الإسلام، فألبوا

⁴ - أبو زيان، محمد بن أحمد، الأغريسي المعسكري، (ت. 1271هـ / 1854م). ترجمه: سنوة الأنفاس، 2: 362-363، الإعلام، 1: 229. المصادر العربية لتاريخ المغرب، 2: 24.

⁵ - توجد منه مخطوطتان بالمكتبة الوطنية بالرباط، 2339ك، 2841ك، وأخرى بالخزانة الحسنية بالرباط. رقم: 13905.

⁶ - كنز الأسرار في معرفة مولانا العربي، وبعض أصحابه الأخيار، ص 78.

⁷ - كنز الأسرار، م. س. ص 78.

الناس عليها وعلى رجالها، وأجبر الكثير من أتباعها عن التخلي عن الطريقة، أو "التوبة".

- أنه مالك لحاله، وهذا حال الأفذاذ من الرجال، وديدن أهل التحقيق.

- أنه مصرف شأنه كله في محاله،

- أنه محبوب،

- أنه مقدم عند الشيخ والإخوان، فقد كان من خاصة الشيخ، وكان ملازما له

كما يستفاد من مواضع كثيرة من كتاب "الإرشاد والتبيان"، فهو يروي عنه كثيرا من الأخبار، ويورد كلاما له في سياقات مختلفة، وأحيانا يورد عبارات، مثل: "قال"، و "وقال لي، رضي الله عنه"، أو "قال لنا".

وقال صاحب كنز الأسرار: "قد جمع رسائل الشيخ التي أتته منه، إذ كان كثير المراسلة والمواصلة له دائما، وأخذ نسخا أيضا من رسائل الشيخ لغيره من أهل المغرب والمشرق، والصحراء وغير ذلك، حتى كان من ذلك العدد الكثير"⁸. وهذا يدل على أنه كان مقدما عند الشيخ، وله حظوة عنده ومزية عظيمة.

- أنه ذاكر متفكر، والذكر من أصول الطريقة، وأكد شيوخها على أهمية الذكر ومركزيته في السلوك، بل اعتبر عمدة الطريق، إذ لا يصل إلى الله تعالى إلا بالمدائمة على الذكر. ويقوم السلوك عند الطوائف الشاذلية على الاجتهاد في الذكر والتفكر، وثمرته الفناء في الله.

إن شخصية بهذه الأبعاد حقيق بنا أن نهتم بكشف آثارها والتعريف بمآثرها، فذلك سبيل في إنصاف الرجل، فكثير من آثاره ضاعت في دائرة الزمن، وتوارت في غفلة من أهله.

⁸- كنز الأسرار، ص 78.

المبحث الثاني: آثاره:

في معرض ترجمه المعسكري للمكودي أشار إلى جملة من آثاره، وهي متنوعة غير أنها فيما يظهر لم تكن وافية، ونقرأ في إشارته: "وله مذاكرة، وله كلام كثير في التصوف نظماً ونثراً [...]" ورأيت له شرحاً على منظومة الغوث الكبير سيدي أبو مدين الغوث، رضي الله عنه:

ما لذة العيش إلا صحبة الفقرا ** هم السلاطين والسادات و الأمرا

ورأيت له رسائل جلية فيها حكم ومواعظ في سلوك الطريق، نوع فيه الأساليب، وأحسن في تنويعها السجع والتراكيب. ورأيت له منظومة عينية في بحر الطويل، أشار فيها لظهور الحق وكماله. ورأيت كتابة الذي ألفه في علماء تطوان [...] وكبرائها في تغفهم وتعتهم ورضاهم عن أنفسهم وجهلهم، وجهل جهلهم، وإنكارهم على أهل العلم حقيقة [...] وقد "سماه الإرشاد والتبيان في رد ما أنكره الرؤساء من أهل تطوان". سلك فيه مسلك الصدق نصره الله ونصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله⁹.

وقد أورد المعسكري بعض كلامه، ومنه قوله: "قال في بعض رسائله: بعد كلام: "فكم من واحد غشيه نور العلم والبدايات فانحل في الظاهر ظناً منه أنه وصل النهايات، فاستوطن الرخو وعدم الجد والاجتهاد، حتى ألفت نفسه ذلك وأبعدته عن المراد، فلما هبت عليه رياح الاختبار، وجد نفسه في الفياقي والقفار، وليس معه زاد، ولا طاقة له على جد واجتهاد، فندم على ما فات، وكيف ينفعه النعم هيهات، هيهات، فتنبه أيها الأخ الحبيب، وتيقظ فإن الأمر عجيب"¹⁰.

⁹ - كنز الأسرار، م. س، ص 78. (خ)

¹⁰ - كنز الأسرار، م. س. 81.

ومن مؤلفاته التي لم يرد ذكرها عند مترجميه، نذكر كتابين له وردا في
فهارس¹¹ الخزانة الحسنية بالرباط، وهما: "المنح السنية في الفقر والبلية"، وكتاب
"القصد الحميد في الخرقه والتجريد".

واكتفى المعسكري بالإشارة إلى جملة من الرسائل التي ذكر أنه رآها، ولا
نستبعد أن يكون اطلع عليها باعتباره من مؤرخي الطريقة، وأقرب الناس إلى
معرفة كثير من الدقائق عنها وعن رجالها.
ومن شعره، وهو يعرض بمن امتحنوا الدرقاوية بتطوان، قوله:

فيا لائمي في حب ليلى، تجاهلا	*	أقل نفسك العذل، فما هو نافع
أهيم بها ما عشت وجدا لأنها	*	أرتني من الحسن البديع لوامع
سقتني من الصهباء صرفا ولو سقت	*	جبالا من الصخر لعادت صوادع
فوالله ما في الكون حسن يضاهيه ¹²	*	ولولا هواها ما ترنم والـ
فما غنت الأطيار إلا بذكرها	*	ومن حسنها الأشجار مالت تدافع
فمن لم يذق طعم الغرام تهتكـا	*	ووجدا بنار، قد حوتها الأضالع
لعمرى ضاعت منه الأيام، وما له	*	نصيب من الدنيا، وأخراه ضائع ¹³

وهنا نتساءل عن مصير بعض هذه النصوص التي ورد ذكرها عند
المعسكري، ولم يتيسر لنا السبيل للعثور عليها في فهارس الخزانات العامة، وأين
استقر بها المقام؟ ويبقى الزمن كفيلا بالكشف عن جملة من كلام هذه الشخصية
التي يبدو من خلال ما صلنا من إنتاجها أنها كانت ذات بال في الطريقة خلال

¹¹ - مخطوط الخزانة الحسنية رقم : 588.

¹² - سن: يضاهيا.

¹³ - كنز الأسرار، ص 81.

القرن التاسع عشر بالمغرب الأقصى. ولعل كتاب "الإرشاد والتبيان" الذي نقدمه اليوم، لهو أوضح مثال على نفوذ المكودي في الطريقة الدرقاوية.

المطلب الثاني: كتاب الإرشاد والتبيان:

فرغ المكودي من تخريج كتاب الإرشاد والتبيان" عام 1210هـ، الموافق لسنة 1795م، ذلك أنه ورد في في النسخة المحفوظة بالخزانة الحسنية رقم: 738، أنه وافق الفراغ من تخريجه في أواخر محرم الحرام فاتح عام عشرة ومائتين وألف، كما ورد في خوارج النسخة رقم 80ك بالمكتبة الوطنية بالرباط، العبارة: "وافق الفراغ من تخريجه عام عشرة ومائتين وألف".

وستتناول هذا المبحث من خلال مبحثين:

المبحث الأول: أهمية كتاب الإرشاد

المبحث الثاني: نسخ الكتاب في الخزانات المغربية

المبحث الأول: أهمية كتاب الإرشاد:

نلخص أهمية الكتاب في النقاط التالية:

أولاً: يحكي المكودي في كتاب "الإرشاد والتبيان" فصولاً من محاكمة الدرقاوية إذ حضر المؤلف وقائع هذا الحادث، بل إنه كان من الممتحنين في هذه النازلة، إذ كان قدم مع بعض رفقه إلى تطوان لزيارة إخوانهم، قادمين إليها بعد زيارة ضريح سيدي عبد السلام بن مشيش، فكان ما كان من تلك المحاكمة، خلال شهر رمضان من عام، فهو ينضاف إلى مؤلفات أخرى ومصادر أخرى كان لها أثر بالغ في التعريف بهذه النازلة ومختلف حيثياتها، مثل ابن عجيبة، وتاريخ تطوان، وغيرها من المصادر التي توقفت عند هذا الحادث.

وقد بين المكودي المشاركين في هذه المحاكمة، والمتظاهرين على رجال الدرقاوية في تطوان ومن والا هم، في قوله:

"ثم إن الزواق جاء وقال: أين فيكم الفقيه الفاسي؟ فأشرنا إلى سيدي أحمد الكوهن¹⁴، فقال: تكلم للقائد، فقلت: أريد المشي معه، فقال: إنه لا يريد غيره، فأنصرف معه حتى أدخله على القائد وجماعة العلماء منهم: الفقيه الورزيزي¹⁵، والفقيه الجنوي¹⁶، والفقيه ابن الصادق¹⁷، والفقيه عبد الجليل البقال¹⁸، والفقيه المشهور بالرشاي¹⁹ وغيرهم؛ ومعهم سيدي علي بن ريسون²⁰."

فهذه الهيئة تضم ثلاثة عناصر تمثل النسيج المتحكم في مختلف مناحي الحياة ليس في تطوان فحسب بل في مجموع المغرب الأقصى: القائد (المخزن)، العلماء (الفقه الشرعي، أو الشريعة)، التصوف (الفقه القلبي، أو الحقيقة). فهذا التصادم ليس غريبا في تاريخ الفكر والثقافة بالمغرب، ولكن الغريب أن يكون في هذه الهيئة قوم ممن يحسبون من أهل التصوف والطريقة.

ولقد كانت للشيخ المكودي نظرات ثاقبة ومتفحصة لملامح هذا الموقف، فحاول الكشف عن دوافع هذه المكيدة، وعن هؤلاء الذين تصدروا لمحاكمتهم، وهل هم مؤهلون لذلك؟ وهل لديهم الحجة البالغة لاتهام هؤلاء الفضلاء؟ وهل اتهامهم

¹⁴ - أحمد بن محمد الكوهن، والد عبد القادر بن أحمد الكوهن الفاسي (-1254هـ / 1838م)، مؤلف إمداد ذوي الاستعداد إلى معالم الرواية والإسناد.

¹⁵ - محمد بن علي الورزيزي (ت. 1210هـ / 1795م)، وهو من أشياخ ابن عجيبة. ينظر: أزهار البستان، 328.
¹⁶ - محمد بن محمد بن الحسن الجنوي العمراني الحسني التطواني، (ت. 1214هـ / 99-1800م). تولى الخطابة والتدريس بجامع العيون من تطوان. ينظر أزهار البستان 330، تاريخ تطوان، 6: 195، م. بوخيزة، معلمة المغرب، 9: 3117.

¹⁷ - محمد بن الصادق بن أحمد الحسني العلمي بن ريسون (1234 هـ / 1818م). وصفه مترجموه بالعلم والمشاركة. توفي بوزان عام 1236هـ. ينظر: الشرب المحتضر، 51 (ط)، النعيم المقيم، 1: 158-160، الإشراف على بعض من بغاس من مشاهير الأشراف، 1: 259، و 265، تاريخ تطوان، 3: 206، و 6: 266، م. بوخيزة، معلمة المغرب، 13: 4520-4521.

¹⁸ - عبد الجليل البقال، فقيه تطواني، زاول الإفتاء بمدينته من سنة 1186هـ. 1772م إلى أن وافته ميتة بها سنة 1219هـ / 1804م.

¹⁹ - أحمد الرشاي (ت. 1210هـ / 1795م). وهو من أشياخ ابن عجيبة. ينظر: أزهار البستان، 309.
²⁰ - عني بن محمد ابن ريسون، أبو الحسن، (ت. 1229هـ / 1813م). ترجمته في الدرر البهية، 2: 73، عمدة الراوين، 5: الإشراف على بعض من بغاس من مشاهير الأشراف، 1: 264، تاريخ تطوان، 6: 261-263،

هذا مبني على قرائن من العلم، أم هو محض افتراء وتجن على هذه الطائفة ومن انتمى إليها من الفقراء؟ فيخاطب هؤلاء بقوله:

"قله يا أهل الحق هل إنكار أهل تطوان هذا ناشئ عن علم، أو عن جهل؟ بل والله إنه لعن جهل، إذ العلم نور، وظلم العباد ظلمة؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: "الظلم ظلمات"²¹. والظلمة والنور لا يجتمعان، وإن ادعوا أنه عن علم، فهل علمهم مقيد بمذهب مالك، أو تجاوزوا المذاهب الأربعة، إلى مذهب الثوري، والأوزاعي، وعطاء، وابن جريج، وعكرمة، ومجاهد، ومعمرو، وعبد الرزاق، والبخاري، ومسلم، وابن جرير، وابن خزيمة، وابن المنذر، وطاووس، والنخعي، وقتادة، وغيرهم من التابعين وأتباعهم إلى مذاهب الصحابة، رضي الله عنهم أجمعين، إذ لا يليق الإنكار إلا ممن أحاط بمذاهب هؤلاء وغيرهم، ولا ينكر على أهل [الانتساب إلى] الله إلا ما خرج عن مذاهب هؤلاء وغيرهم".

ولقد كشف المكودي أيضا في معرض رده على المنكرين والمناوئين عن التناقض الذي حصل لهؤلاء حين عارضوا ما عليه الصوفية، من حمل السبحة الغليظة، وفي المقابل "يجالسون الجبابرة والظلمة صباحا ومساء فيرون عليهم المجاديل الغليظة من الحرير الخالص كالأفاعي، ولا يقولون حرام أو بدعة".

وبموازاة مع هذه الصورة التي يقدمها المكودي عن علماء تطوان، نصادف صورة أخرى لعلماء فاس، صورة مشرقة، مخالفة لما ظهر عليه علماء وأعيان تطوان، يقول:

"وكم من فقير بفاس، ما يرى عليه من لباس، مع عمارتها بالفحول والأبطال والدواهي في العلم والعمل من الرجال، فما سمعنا منهم عارا، ولا تحققنا منهم

²¹ - أخرجه البخاري، (كتاب المظالم والغصب، باب انظلم ظلمات يوم القيامة، 2: 269)، ومسلم، (كتاب البر والصلة، باب تحريم الظلم، رقم: 57).

إنكاراً، فضلاً عن غيرها من المدن والحوضر وسائر القرى والمداشر. وكذلك الملوك والحكام ما رأينا منهم سوى البرور والإكرام".

وكشف المكودي عن حجج المنكرين، وبيّن تهافتها، وأنها لا تركز على أساس من العلم، بل هي مجرد افتراء وبهتان، ولا تقوم على دليل وبرهان، فتساءل عما دفعهم إلى امتحان شيخ له هذا الشأن، ولم يخالف الكتاب والسنة، ولا اقتترف ما يستدعي السجن والامتحان، سوى أنه لبس المرقعة، وركب الحمار، ومشى بالحفا، وكشف الرأس، وتذلل لله في العباد بالسؤال:

"قلله عليهم هل رأوا من سيدي أحمد بن عجيبة ما خالف النصوص الصريحة؟ أو خرق إجماع المسلمين مثل شرب الخمر والزنا واللواط وأكل أموال اليتامى، وغير ذلك؟. وهل رأوه ظلم أحداً أو شتمه، أو تعدى عليه في أخذ مال أو غيره؟ نعم رأوه يلبس المرقعة، ويركب الحمار، ويمشي بالحفا، ويكشف رأسه، ويتذلل لله في عباده بالسؤال وغيره. وهذا وشبهه مما يدل على إخلاصه، وعلو منصبه عند خالقه، إذ هذه الأحوال عند أهل الإخلاص كلها نسك، ولها أصل عند أشياخ الطريق".

"وبهذا يتبين لك أنهم مضروبون في الرأس، وأن خبطهم مجرد الزيف والهوس، لم يعولوا على حاصل، ولم يظفروا بباطل".

إنها شهادات معاصر لهذه الأحداث التي تناقلتها كتب الطريقة، وكتب التاريخ العام، كما تلقفها البعض من ألفوا في نقد الطريقة الدرقاوية، فاستندوا عليها لتأليب الناس عليها، إذ شككوا في سندها، وطعنوا في أصالتها، فساقوا لأجل ذلك ما رأوه حججاً دامغة على فساد مذهب أهلها. ونذكر من ذلك كتاب: المقتبس الأسنا

في بيان طرق معاني نظم الأسماء الجسنى²²، لأبي عبد الله محمد الحبيب الحسني الفلالي، الذي كان كلامه لاذعا .

ثانيا: يضم كتاب "الإرشاد" طائفة من أقوال الشيخ العربي الدرقاوي، يرويها المؤلف، عن شيخه. ومن هذه النصوص ما هو مذكور في رسائل مولاي العربي الدرقاوي، أو في مصادر الطريقة، ومن أمثلتها، نذكر:

ومن أقواله: " من شاهد الكمال في كل شيء، واستمد من كل شيء، وزاد قربا إلى الله بكل شيء، ومن شاهد النقص في كل شيء استمد منه كل شيء وزاد بعدا من الله".

ومن أقواله أيضا الواردة في الإرشاد:

" اعلم أن كل من كان قاصدا لمولاه، صادقا في طلبه لو طلبه في الحجر لوجده فيه، ولتجلى له فيه حتى يشاهده عيانا، وما ذلك على الله بعزيز، وأحرى في الآدمي المنسوب إلى مولاه، ولكن ما فاز من فاز بالذخيرة إلا بمحبته وحسن ظنه في عباد الله، ولا حرم من حرم إلا بعدم محبته وسوء ظنه في عباد الله، جعلنا الله من أهل حسن الظن في عباد الله".

قال المكودي: "ولما رجعنا، والتقينا بالشيخ، رضي الله عنه، قال لنا: " الحمد لله الذي جعلنا من حيز أهل الصدق، وجعلهم من حيز أهل التكذيب".

قال، رضي الله عنه: " وقد تدبرت القرآن فإذا الثلث أو قريب من الثلث كله في قصص أهل التكذيب لأهل الصدق وما جرى للمكذبين، نسأل الله السلامة بمنه، إنه على كل شيء قدير".

كما يعرض المكودي جملة من أقوال سيدي علي بن عبد الرحمن

22- مخطوط الخزانة الحنفية بالرباط، رقم: 12050.

العمراني²³، وهو شيخ مولاي العربي الدرقاوي، ومن ضمنها قوله:

" اعلم أن محسن الظن في المنسوبين، وهو مخطيء، أفضل من مسيء الظن فيهم وهو مصيب؛ لأن الخلق مثل الأرض أينما حفرت تجد الماء، إلا أن بعض المواضع الماء فيها قريب، وبعضها الماء فيها بعيد، كذلك سر الربوبية في كل مخلوق، اطلبه فيمن والاك منهم تجده. إلا أن أقواما تجده فيهم ظاهرا جليا، وأقواما تجده فيهم باطنا خفيا. والحق تعالى هو الظاهر الذي ظهر في أهل الظاهر، وهو الباطن الذي بطن في أهل الباطن. وعلى هذا فصاحب سوء الظن محروم بسوء ظنه لما ظن السوء وجد السوء، وصاحب حسن الظن مكرم بحسن ظنه، لما ظن الجميل وجد الجميل" أنا عند ظن عبدي بي، فليظن بي ما شاء"²⁴.

ومن أقواله: " والله لا تقول أنا إلا بعد حصول الفناء، والله لا تحصل لك الحياة إلا بعد الفناء والممات، والله لا تشرق لك الشمس، إلا بعد فناء النفوس، والله لا تبلغ مقام المنا، حتى لا يبقى لك بين الأنام ثنا: وكان كثيرا ما ينشد:

ولو عز فيها الذل ما لذ الهوى ولم تك لولا الذل في الحب عزتي
وكان ينشد:

إذا كنت لم تصبر على الذل في الهوى تفارق من تهوى، وأنفك راغم

ومن أقواله: " التجريد للفقير كالذهب والفضة إذا سُحرا في النار، لا يبقى فيهما دنس، كذلك الفقير المتجرد للحقائق، فإن الحقائق تصفيه ظاهرا وباطنا، حتى لا تترك فيه دنسا، مثل التصفية للذهب والفضة. والله ما وجدنا للمريد شيئا أعلا

²³- علي بن أحمد بن عبد الرحمن العمراني، الملقب بالجميل، (1194هـ: 1780م). من شرفاء بني عمران. صاحب أبا المحاسن سيدي العربي بن أحمد بن عبد الله معن الاندلسي، ولزم خدمته مدة 16 سنة. ترجمه في: انروضة المقصودة، ص469- 470. إتحاف المطالع، ضمن موسوعة أعلام المغرب، 7: 2418، وتذكرة المحسنين، 7: 2421، سلوة الأنفاس، ج: 358، 360. وألف في مناقبه الشيخ العربي الدرقاوي تأليفًا.
²⁴- روي في الصحيحين بدون: إن الخ... (الجامع الصغير، 2: 312، رقم: 1933، فيض القدير بإمائه).

مرتبة من التجريد، به يتجرد المريد الصادق من النقائص كلها، لكن مع شيخ عارف يرشده".

وقال، رضي الله عنه: "قال لي سيدي العربي بن عبد الله، رضي الله عنه: ألا أخبرك يا ولدي، والله لولا أنني أعلم أنك تصدقني فيما يقول لك ما أخبرتك حالتك [هذه]، يعني التجريد، هي الإكسير الأحمر الذي لا شيء في الوجود أعظم منه ولا أشرف ولا أقرب منه". (هـ).

ثالثاً: مصادر المؤلف أغلبها من معاصريه، فيقول: "حدثني من أثق به"، أو "أخبرني"، أو "قال لي"، أو "ذكر لي بعض الثقات"... مما يضيفي على هذا النص طابعاً مميزاً، ينضاف إلى ما اعتمده من مصادر أخرى، عن التصوف وتاريخه ورجاله، إضافة إلى كتب الحديث، في سياق تعزيد مذهبه وإقناع مخاطبه، خاصة وهو يخوض في مجال من أعقد المجالات في تاريخ المغرب التصوف ورجاله ومظاهره العبادية عند طائفة من الناس، مخصوصين. زد على ذلك أنه في موقف حجاج ومناظرة لخصوم الطريقة وغيرهم، ودفع ما اتهم به الدرقاوية من قبل أولئك الذين كانت لهم يد في الزج بها في هذا الامتحان الذي ترك أثراً قوياً على هذه الطريقة ورجالها.

المبحث الثاني: نسخ الكتاب في الخزانات المغربية:

توجد من هذا الكتاب نسخ عديدة، متفرقة بين الخزائن الخاصة والعامة بالمغرب، مما يدل على تداوله في أوساط المغاربة، ثم على نفوذ الدرقاوية في المغرب خلال القرن التاسع عشر.

وقد كشف البحث على وجود عدد مهم من نسخ الكتاب، تتفاوت من الناحيتين الجمالية والعلمية، فالبعض منها بطرره إفادات مهمة، هي إما تعليق على

النص، وإما هي إضاءات وكشف عن بعض ما أشكل فيه، مما يجعل المطلع على النسخة في غنى عن الرجوع إلى بعض المصادر لاستبيان بعض أموره.

وقد عملنا جهدنا في استثمار كثير من خوارج النص، لما لها من أهمية قصوى في التعرف على تاريخ النص، إضافة إلى تبين تاريخ قراءته، ثم في كشف مستويات تلقي الكتاب خلال فترة من فترات التاريخ الثقافي والفكري بالمغرب، باعتبار الكتاب يؤرخ للطريقة، في فترة معينة، ثم هو إلى جانب ذلك يؤرخ لحركة الفكر في المغرب خلال القرن 19م، وفي تفاعل مختلف مكوناته، والقضايا الخلافية التي كانت مثار نقاش ومناظرة، وما أفرزه هذا الفكر من تحولات اجتماعية وثقافية، بقي أثرها ساريا إلى وقت قريب.

وقد حصرنا لائحة أولية لنسخ الكتاب، لعلها تكون كافية لإخراج نص أقرب إلى النص الذي كتبه مؤلفه. وقد اقتصرنا على ما هو متوفر في كل من الخزانة الحسنية بالرباط، والمكتبة الوطنية للمملكة المغربية بالرباط،، وهي كالتالي:

1- نسخ الكتاب في الخزانة الحسنية بالرباط:

توجد في الخزانة الحسنية ثلاث نسخ من كتاب "الإرشاد والتبيان":

- الأولى: مسجلة تحت رقم 738، وهي نسخة تامة، مكتوبة بخط مغربي متوسط، مشوب بالحمرة، دون ذكر لاسم الناسخ الذي فرغ من كتابته يوم 19 ذي الحجة عام 1212هـ. (فرغ من تخريجه أواخر محرم فاتح عام 1210هـ). تقع ضمن مجموع من ورقة 46 إلى 77، المقياس: 20.5 x 15 سم، المسطرة: 25س، التعقيية مائلة. ورمزنا إليها بالحرف: "س".

- الثانية: مسجلة تحت رقم: 11948، وهي نسخة تامة ومقابلة، كتبت بخط مغربي حسن ملون ومشكول، وافق الفراغ من تخريجها أواخر محرم الحرام عام

1210هـ، ومن نسخها يوم 5 رمضان سنة 1286هـ، دون ذكر اسم الناسخ، تقع في 28 ورقة من 95 إلى 122، مقياس: 16x21سم، مسطرة 24س، بها تعقبة وبعض الطرر وهي سالمة من الخروم. وقد رمزنا إليها بالحرف: "ح".

- الثالثة: مسجلة تحت رقم 12462، وهي نسخة غير تامة تنتهي عند قوله: "فإنكم تذهبون بسلام ولا بأس عليكم وإن أبيتم وامتنعتم"، كتبت بخط مغربي حسن تتخلله الحمرة، تقع في ست ورقات، مقياس: 18x23سم، مسطرة 21س، خالية من تاريخ النسخ ومن اسم الناسخ، بها تعقبة وختم، وهي خالية من الخروم.

- الرابعة: مسجلة تحت رقم: 14145، نسخة مصححة، مبتورة الأخير، تنتهي عند قوله: "وللبدعة المباحة أمثلة منها المصافحة عقب العصر والصبح واختار الشيخ محيي الدين إن صافح من كان معه". كتبت بخط مغربي وسط، تقع ضمن مجموع من ص 589 إلى 611، المقياس: 17 X 23سم، المسطرة: تتراوح بين 31 و 34س، خالية من تاريخ النسخ واسم الناسخ، التعقبة مائلة. وقد رمزنا إليها بالحرف: "غ".

2- نسخ الكتاب في المكتبة الوطنية بالرباط:

- الأولى: مسجلة تحت رقم: 1856 د، نسخة تامة، كتبت بخط مغربي واضح، تتخلله الحمرة، تقع ضمن مجموع من ورقة 100ب إلى 127ب. وقع الفراغ من نسخها عشية يوم الخميس المتمم 20 جماد الأول عام اثنين وثلاثين وثلاثمائة وألف (1332هـ)، على يد الفقير محمد بن علي بن مخلوف الأندلسي أصلاً، الفاسي داراً. مسطرتها 21 باطراد، مقياسها 17.5x22.3 سم. بها تعقبة. ورمزنا إليها بالحرف: "د".

- الثانية: نسخة مسجلة تحت رقم 80 ك. نسخة تامة، مصححة وعليها طرر، هي إما نقول من مصادر التصوف، مثل عوارف المعارف، وشرح الحكم لابن عجيبة، أو من كتب الحديث والتفسير، أو من المعاجم وكتب اللغة المشهورة، لبيان بعض ما أشكل من لغة النص.

وهذه النسخة كتبت بخط مغربي حسن، تتخلله الحمرة، تقع ضمن مجموع من ص 178 إلى ص 242. مسطرتها 25 س، مقياسها 18x22.4 سم، خالية من تاريخ النسخ ومن اسم الناسخ. ورمزنا إليها بالحرف: "ح".

وتوجد من هذه النسخة نسختان مصورتان على الشريط: الأولى رقم: 1706 فيلم، والثانية رقم: 2405 فيلم.

- الثالثة: نسخة أخرى منه مصورة على الشريط، عن نسخة الحاج أحمد بناني (مدير التشریفات سابقا) محفوظة بالمكتبة الوطنية بالرباط، مسجلة تحت رقم: 786 فيلم، كتبت بخط مغربي حسن، خالية من تاريخ النسخ ومن اسم الناسخ. عدد صفحاتها: 68. ورمزنا إليها بالحرف "ب".

- الرابعة: نسخة مسجلة تحت رقم 1929 د. وهي قطعة من الكتاب، تنتهي عند قوله: "ومن أراد الشفاء فيما يشهد من أحوال الفقراء فليطالع الرسالة العلمية". كتبت بخط مغربي حسن، مسطرتها 24 س، مقياسها 17.5x23 سم، خالية من تاريخ النسخ ومن اسم الناسخ. ويظهر أن الناسخ عرض له عارض منعه من إتمام نسخ الكتاب. بها تعقيب.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page, with some marginalia visible on the left side. The script is cursive and typical of historical Arabic documents.

الورقة الأخيرة من النسخة:

12462

الجبر للفرق القوي القوي الذي يخرج عن رغب القلب غشاها فإبديت زاه
 والنسبانية المهيبة ترشاة الجبر مبدية كيد حشر صار من الاستجابات وعازا بالنعم الـ
 القوي فمضجاة من اللائع تحت رحمة ورحمة من حيث حكمة وقهرت سطوة
 تده عكالة تاهوري العزم الكبري والصلابة والصلابة على غير الجبر
 البرزانية وقهر الرحمة المتواليات ونور الانبياء التي تزيها والتي هي
 ائمة الله على خلقه وعلى اليه الزوي الرحمة التي تجلت في انوار الـ
 الهاء الارضية كما تفيض من اسم الـ الصفا والقلية وتناعت حمد
 حقان القوي ائمة الله من ثمة ملكا على خلق عظيم وقهر من غير
 غير الله من غير غير الله المكون لكت الله بده بكته يا معشر العلماء
 العالمين اقبلوا من نور والبركة وبلا اقبل الايمان اجمعين وانوار واحد
 وحققوا وقاموا وقاموا واقتضوا ما ارشدهم في نور الانوار وقاموا
 قوا او اجزله من الانوار اذ الحق الحق ان يسع هو غنى فثبت وبرع
 ما ان علماء اقبلوا من نور والصلابة منها والاعتماد وقوا وصنعوا
 واقصوا واجتمعوا من علموا على الانوار على العقول وادانهم وقاموا وذلك
 بالبركة والبركة على الرضوخ من اخوانهم وادانهم وكل انفس مشركون
 للبركة وتفضلت خالصه البركة العالمين فازوت اراهم في طيات
 انوار الانوار والافكار عازا ونور الانبياء وقهر العلماء وادانهم الانوار
 انهم من الانوار وانهم من ربه ما ادره انوارهم وادانهم
 بطوران باقوا بالله الصبح انه على كل شيء قدير

المثل

عَن يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا بَعْدَ عَمَلِهِ وَأَتَى
 بِرُؤُوسِهِمْ وَحَسِبَ اللَّهُ أَعْيُنَ الْمُؤَلَّمِينَ وَالْكَائِبِينَ وَلِلَّهِ يَطِئُونَ فِي أَوَّلِهَا أَعْيُنُهَا بِالْبَيْتِ
 وَالْإِسْلَامِ اللَّهُمَّ أَفْهِمِ الْوَسِيرَ وَالْمُؤَلَّمِينَ وَالْمُؤَلَّمِينَ وَالْمُؤَلَّمِينَ وَالْمُؤَلَّمِينَ وَالْمُؤَلَّمِينَ
 وَمَا يَنْبَغِي وَأَنْتَ وَهَلْ لَكَ عَلَى سِرِّهِمْ وَمَا يَنْبَغِي وَمَا يَنْبَغِي وَمَا يَنْبَغِي وَمَا يَنْبَغِي
 يَا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ

الورقة الأخيرة من النسخة: "ح".

11948

فسمع الله امرهم اجمعين وطمئنت الله على سيرهم وشروا له
 اخبرته الرجوع الى بعض الغلو غشاها ما جاز انصواب المعتمد من شدة
 لطيف سلوكه حتى صار الى انحاء وهاهنا بالنعيم المقيم بسجادة مكان عظمة وجعل حكمة
 وضعه في حكمة الله لا محروبا عن نور النور والهدى والسلم على غير من الغلو والفسادية وشبهه
 الرجوع المتواليه ونور الاشياء التي يهزها كلفا راتية هي راتية اللطيف طالع على والد الارض
 اجمعين التي تحتلها في الاذن التي وتغير في اسرار من اسرار العتبة العلوية وتاهتها في
 حفايفها التي راتية السيرة بظلال على خلق عظيم
 وفضل مفعول مفعول غير ربه محمد بن محمد بن محمد الله المكون لعماد الله به داسين بلعك يا معشر
 العلماء العالمين اهل التقوى والنور والذين بلوا اهل الايمان اجمعين انزلوا وحققوا وتاملوا
 ودفقوا وادعوا الى ارسنهم في كل ارض اهل عروضا اولادهم لاهل ارضهم اذ انهم اهل النور
 وغير كحسب وبعده علماء اهل عروضا والعلما منيع والاعيان دونوا وشبهوا وتبعوا
 واجتمعوا وعلوا على الاذن على البقاء واذا اتبع وبالفواجذ في البصر والسمي والفضي
 على الرجوع على احوالهم وادعوا في ذلك افع مستعين للدين ونقصت خالص الله رب العالمين
 ما ردت ان اخطاطهم خطايا اولادهم وادعوا في افعالهم على رؤس الاشهاد وسير العلماء الاية
 الاعلى وسيتبع بالارشاد والبيان في هذا انكر الرؤساء من اهل عروضا واهل
 وبالله استجير الله على كل شيء وفدي في هذا التتميم له لا يتعدى حدود الله ولا يعلم عباد
 الله ولا يعجز المتعبدون الى الله والما فيهم بالغلام مستأثرا في النور والباطن معروفا
 في هذا مستأثرا في حكمه مستغفرا حيا بخلق كما هو شأن اهل العلم بالله الوارثين رسول
 الله النبي طالع على والد الشرفا رسول الله صلى الله عليه وآله وايضا يعلم ما في العلم للنفس
 والاشياء له الا من ملك نفسه وهو الوكيل في كل شيء له هو محصور في حجب راتية
 اهل العلم في العلم في ارباب الدول وملا ارباب العلم فيما يوازيها وايضا اذ في الكبر
 ومعهم ايعمرون في احوالهم في الكوا في مقام طول عمرهم وقد قال ابو العباس
 المرتضى رضي الله عنه لو كانت حقيقته (الولي العبد) في قوله لو كانت عن نور المورس العلم
 اشد من العلم الاخر مما ياله نور النور المجمع وايضا يجب عليهم ان يتصوروا الى الله ما

[illegible]

هذه الفتحة ٩
وكانت احدى فتحات سدادة الجدار
والتي كانت تفتح الى خارج
المنطقة المحيطة بالبركة
وكانت تفتح الى خارج
المنطقة المحيطة بالبركة
وكانت تفتح الى خارج
المنطقة المحيطة بالبركة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
محمد خاتم النبيين
عليه وآله وسلم

الورقة الأخيرة من المصورة رقم: 780 فيلم

بسم الله الرحمن الرحيم وحمل الله على سعة ناصحه وعلمه النور

الحجج للامام العجزة الوهاب. (الشرح عن بعض افلوط غفلاها)
 وصحت الصواب. الفطيم من ماء زكريا يولد له منقوص من الاعيان
 وعماز بانتميم العقيم. يشهدون من الله عفت رعنفة. وحي
 حاتمته. وفهت سطوتة. كالا الهور العرش الرئيس
 والاسلام على عرش الحوض القدسية. وعبر الرحمة
 العنق البية من نور الاشياء التي من شدة العلم التي هي كانية
 على صل عليه وعلى آله الرور الرحيم. الذي تجلت فيه انوار الذات
 الانسية. وتنجت منه اسرار الصفات العلمية. ونظمت فيه
 حقايق العبادية السرفدية. فكان على خلق عظيم. وبفتح
 يقول محمد كعبه ربه محمد بن محمد بن عبد الله المكيود في الله
 الله. فبذلك ما عشت العلماء العالمين اهل التقوى والورع
 والذين بلوا اهل الابرار اجمة من انكسروا وحققوا انما
 وضعوا. واضعوا العارسة عظمة الاوروى. فله هو حق
 اولاد من الاناس اذا انحوا عوارسهم. وغير يجنب اولاد
 والكلية منها والاعيان
 ويسعدوا وانفقوا واجتمعوا وعملوا على الاستكمال
 على ما اوصوا. والعواء ذلك بالقرآن والسبح والتمني
 على ما وصوا. وعوا انهم وادوا ذلك انهم منقوص والمدين
 ويشهدونهم القصة لهم والعالمين على ذلك ان احاطهم غفلا

لن تكتب على العاين عن نفسه فلا يرضى عن نفسه
 واني جئت لاجل ان يرضى عن نفسه • وليكن بقية اواخر ما ارادنا
 ورثنا المخلصون • واني جئت لاجل ان يرضى عن نفسه • وليكن بقية اواخر ما ارادنا
 رجب • وصلى الله على منتهى خلقه وسلم على امير الامة • وكان اسمه
 النعمان • وعقبه النعمان • وصلى الله على منتهى خلقه وسلم على امير الامة • وكان اسمه
 واعلم اني تسليطت على الله وحملته اجمعين • والحمد لله
 العادلين • انتفعي بحمد الله وحسن عونه ونفعه في العمل ولا مشورة
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله

الحمد لله الذي اوحى في قلوب اوليائه تبارك وتعالى • واستوفى جميع
 ما اوحى به في القلوب الى قلوبهم • ومشاورة • ومعرفة • وادراك • وبطاقة
 على ملائكة حامل حق الله • حتى اوحى الى من يسمع روح الوصال • تبارك
 والصالحين • فلو يعلم من ملائكة • سبحانك (الجلال والاعلى • حيا •
 علم برأيه • انك تبارك • سبحانك • وتعالى • وتعالى • وتعالى •
 ان سبحانك • لا يمارع صورة • عرفت الى المصورين • وتعالى • وتعالى •
 معك • وتعالى • سبحانك • الى العباد • وتعالى • وتعالى •
 من عجب • او مقلون • او محزون • او مريض • او مشغول • وتعالى •
 الاله • ولا اله الا الله • ولا اله الا الله • ولا اله الا الله •
 ولا اله الا الله • ولا اله الا الله • ولا اله الا الله •

محمد بن محمد بن عبد الله

المكودي

الإرشاد والتبليغ

فريق ما أنكره الرؤساء من أهل

تصول

تقديم و تحقيق

د. عبد المجيد بوكاري

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

الحمد لله الفاتح الوهاب، المزيج عن بعض القلوب [عشاها]²⁵ فأبصرت
السواب، المهيء من شاء لطريق سلوكه حتى صار من الأحباب، وفاز بالنعيم
المقيم. فسبحانه من إله عمت رحمته، وبهرت حكمته، وقهرت سطوته، لا إله إلا
هو رب العرش الكريم. والصلاة والسلام على عروس الحضرة الربانية، وعين
الرحمة المتواليّة، ونور الأشياء التي برزت والتي هي آتية. اللهم صل عليه وعلى
آله، الرؤوف الرحيم، الذي تجلّت فيه أنوار الذات الأزليّة، وتفجرت منه أسرار
الصفات العلية، وتناهت فيه حقائق الفردانية السرمديّة؛ فكان على خلق [كريم]²⁶.

وبعد، فيقول مقبّده عبد ربه محمد بن محمد بن عبد الله المكودي، لطف الله
به: فله يا معشر العلماء العاملين، أهل التقوى والورع والدين، بل ويا أهل الإيمان
أجمعين: انظروا وحققوا، وتأملوا ودققوا، واصغوا لما أرسمه في هذه الأوراق،
هل هو حق؟ أو لا بد له من الإحراق؟. إذ الحق أحق أن يتبع، وغيره يجتنب ويدع؛
فإن علماء أهل تطوان، والصلحاء منها والأعيان، دونوا وشيعوا، واتفقوا
واجتمعوا، وعملوا على الإنكار على الفقراء وإذابتهم، وبالغوا في ذلك بالضرب
والسجن والقهر على الرجوع عن أحوالهم، وادعوا في ذلك أنهم منتصرون للدين،
ونهضتهم خالصة لله رب العالمين؛ فأردت أن أخاطبهم خطاب أولي الأذواق
والأفهام، على رؤوس الأشهاد وبين العلماء الأئمة الأعلام. وسميته: "الإرشاد
والتبيان، في رد ما أنكره الرؤساء من أهل تطوان". فأقول وبالله أستجير، إنه
على كل شيء قدير.

²⁵ - عشاها في "ب".

²⁶ - عظيم في "ب".

فصل:

المنتصر لله، لا يتعدى حدود الله، ولا يظلم عباد الله، ولا يهين المنتسبين إلى الله، وإنما يقوم بالظاهر امتثالا لأمر الله، وفي الباطن مفوضا لقدر الله، مستسلما لحكمه، مشفقا رحيفا بخلقه، كما هو شأن أهل العلم بالله، الوارثين لرسول الله، الهم صل عليه وعلى آله، أشرف رسول جاءنا من عند الله. و[أيضا]²⁷ لا يفرق بين الانتصار للنفس والانتصار لله، إلا من ملك نفسه وهواه، وكيف يخلص الانتصار لله لمن هو محصور في سجن [هوى]²⁸ نفسه آناء الليل وأطراف النهار، يراقب الخلق ولا يبالي، ولا يراقب الحق فيما يوالي، وأيضا الأدمي شئ كبير، وهم لا يعرفون قدره ولا حقيقته، ولو عرفوه لبكوا على مقامه طول عمرهم، وقد قال أبو العباس المرسي، رضي الله عنه: "لو كشف عن حقيقة الولي للعبد"²⁹، ويأتي قوله: "لو كشف عن نور المؤمن العاصي لطبق ما بين السماء والأرض، فما بالك بنور المؤمن المطيع"³⁰.

وأيضا يجب عليهم أن يتوبوا إلى الله مما هم عليه من الغفلة، ليكونوا من أهل اليقظة، وينتصرون لأنفسهم، وحينئذ إن رأوا منكرا غيره، وهنالك يكون إنكارهم نافعا، وكلامهم مقبولا؛ فينتفعون وينفعون غيرهم، وإلا فلا يقبل كلامهم، ولا تقوم حجتهم، بل الحجة عليهم لا على غيرهم. أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون³¹. والله، وهو سائلي، ووكيل علي ورقبي، لقد تعدوا الحدود وطغوا، وظلموا عباد الله المخلصين وبغوا، وجاروا

²⁷ - زائدة في "ب".

²⁸ - ساقطة من "ب".

²⁹ - لطائف المنن، 95. وتام قوله: "لأن أوصافه من أوصافه ونعوته من نعوته".

³⁰ - لطائف المنن، مرس، 95.

³¹ - البقرة، 44.

عليهم جور حاسد معاند، [جمع³² وأي جمع، العلماء والصالحون والقائد. وسأبين ذلك وبه أنادي، كي يسمعه[ويراه³³ الحاضر والبادي،]إن في ذلك لعبرة لمن يخشى³⁴، ولعله يصل إليهم فيتوبون لله من ذلك، ويستغفرونه جل وعلا مما هنالك؛ فإن قالوا: كل ما فعلناه بهم بعض مما يستحقونه، ونزر يسير بالنسبة لما [يجتنبونه³⁵؛ فإنهم أفسدوا البلاد والعباد، وحادوا عن سنن الهدى إلى البدعة والفساد. كما سمعنا نحن ذلك منهم بآذاننا، وخاطبونا به يوم سجننا في وجوهنا. فأقول: حاشا ومعاذ الله أن تكون هذه الطريقة الدرقية، على غير السنة المحمدية والملة الإبراهيمية. وكيف يتصفون بالبدعة والظلمة، وكثير منهم فقهاء في الكتاب والسنة [وطريق الرشاد³⁶]. وكيف يتحلّى بالفساد من باع نفسه لرب العباد، أم كيف يفسد الأنام من شأنه[التلاوة و]³⁷الذكر على الدوام، وكثرة الصلاة على خير الأنام عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام.

نعم بعض الأمور تختلف باختلاف المقاصد "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى"³⁸؛ إذ هم أهل التجريد، وأصحاب خرق العوائد بين العبيد، فقد يظهر من بعضهم ما هو مخالف لظاهر الكتاب، فإن سئل عن وجه ذلك وأجاب، تبين أنه في غاية الحسن والصواب. ولأن الشريعة شريعتان: شريعة العموم، وشريعة الخصوص. ولا يعرف شريعة الخصوص إلا الخصوص.

³²- ب: بجمع .

³³- زائدة في "ب".

³⁴- النازعات، 26.

³⁵- ب: يجتنبونه .

³⁶- ماقطة من "ب".

³⁷- زائدة في "ب".

³⁸- أخرجه البخاري في الصحيح (1: 8 - 175، 9: 29)، وأبو داود في السنن (2201)، والترمذي في السنن (1647)، والنسائي في السنن (الظهارة) الإيمان والنذور، وابن كثير في البداية والنهاية، 10: 118، 11: 55، 14: 180.

وأيضاً [فنحن]³⁹ بشر، ولسنا بمعصومين، فقد يصدر من إنسان، ما هو مكروه أو محرم في بعض الأحيان؛ فيستغفر من حينه ويتوب لمولاه، وينقطع إليه ويصرف نظره لكل ما به يتولاه، وهذا شأن الأولياء والصالحين. «إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين»⁴⁰. لعمرى إن هذا لمحض سوء الظن بعباد الله، وسوء الظن بعباد الله من سوء الظن بالله، إذ حسن الظن بالله موجب لحسن الظن بعباد الله. وليت شعري أين فقه هؤلاء وعلمهم، وأين عملهم وصلاتهم، أما سمعوا قوله، صلى الله عليه وسلم: "خلصتان ليس فوقهما شيء من الخير: حسن الظن بالله وحسن الظن بعباد الله. وخلصتان ليس فوقهما شيء من الشر: سوء الظن بالله وسوء الظن بعباد الله"⁴¹.

وكم من فقير بفاس، ما يرى عليه من باس، مع [عمارته]⁴² بالفحول والأبطال والدواهي في العلم والعمل من الرجال، فما سمعنا منهم عارا، ولا تحققنا منهم إنكارا، فضلا عن [غيرها]⁴³ من المدن والحوضر وسائر القرى والمداشر. وكذلك الملوك والحكام ما رأينا منهم سوى البرور والإكرام. فإن قالوا: إن سلمت تلك النواحي والبقاع، فأرضنا ونواحيها عامرة بالفساد والابتداع، لا سيما قبيلة أنجرا⁴⁴، فانه يعوضها صبرا، ويكسبها أجرا. ووسمكم لنا بسوء الظن ذلك سوء ظن منكم بنا، إذ الأمر عندنا ثابت محقق، والإنكار في محله، وسوء الظن لا يكون مع التحقيق.

³⁹ - ب: نحن .

⁴⁰ - البقرة، 222.

⁴¹ - ورد بهذا اللفظ في: "بشور الهدية في مذهب التصوفية"، لأبي عبد الله محمد العربي الدرقاوي، 96. ولم نعثر عليه في كتب الحديث.

⁴² - ب: عمارته .

⁴³ - ب: غيره .

⁴⁴ - أنجرا: قبيلة على مشارف مضيق جبل طارق، وفي المنطقة الواقعة بين مدن طنجة وسبتة وتطوان. وهي تشكل إحدى قبائل ما يعرف في الفترة المعاصرة بجباله. انظر: معلمة المغرب، 3: 817-819.

فأقول، أخبرني بعض أهل القبيلة المذكورة أن فيهم من الفقراء عدد كثير، فلا تكاد ترى أحدا في المسجد إلا وهو يذكر الله، أو في السوق إلا وهو يذكر الله، أو في صنعة إلا وهو يذكر الله، أو في شغل من الأشغال إلا وهو يذكر الله. وحاشا ومعاذ الله أن يتفق الجم الغفير ممن حالهم هكذا على الضلالة، ويتصفون ويتحلون بالفساد والمخالفة. وعلى تقدير ثبوت ذلك عن بعضهم فلاي شئ تعرضوا لجميعهم، وأذا كل من صادفوه منهم؟ وهل جاء قرآن أو حديث بعقوبة الأخيار، ومؤاخذتهم بما فعل الأشرار؟ قال تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سَوْءً يَجْزْ بِهِ﴾⁴⁵. وأي شئ فعل العالم الأكبر، الحجة الأشهر، ذو الأخلاق الزكية والأحوال المرضية، الشريف الجليل، الصوفي الحفيل، سيدي أحمد بن عجيبة⁴⁶؟ وما ذنبه الذي استحق به السجن والقهر على الرجوع عن حاله، والإشهاد عليه بذلك، واللوم والتوبيخ في مجلس أولئك العلماء [والصلحاء]⁴⁷، مع أنهم لو أنصفوا لجثوا على الركب بين يديه طول عمرهم. ووالله لقد تعرضوا لغضب الله، وغضب رسول الله، وغضب كل من تخلق بأخلاقه، صلى الله عليه وسلم، من أهل الله. فإن قالوا: إنهم رأوا منه ما يخالف الشريعة المطهرة، وارتكابه لأموال⁴⁸ [من] البدع المحرمة.

فأقول: هو أعرف منهم بالشريعة، وأشدّهم عملا بالطريقة والحقيقة. وكيف لا وذكره مؤيد، وعمله مسرمد، وعلمه مجدد، "من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم"، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ﴾⁴⁹. ولو عمل بشريعة خاصة ليس لهم علم بها، فضلا عن العمل بها. فمن أين للأعمى أن ينكر على البصير، "والمنتسب إلى الله لا

⁴⁵- النساء، 123.

⁴⁶- أحمد بن محمد بن المهدي ابن عجيبة الأنجري (ت. 1224هـ/ 1809م)، صوفي شيعي، دفين قبيلة أنجرا قرب مدينة تطوان. له مؤلفات في طريق القوم وشعر في الأنواق. له فهرسة. وممن ترجم له: إتحاف المطالع، موسوعة أعلام المغرب، 7: 2482، وتذكرة المحسنين، 7: 2483.

⁴⁷- سقطت من "ب".

⁴⁸- زائدة في "ب".

⁴⁹- البقرة، 282.

ينبغي أن ينكر عليه إلا المحرم المجمع على تحريمه، وغيره ينظر بعين الاعتذار، ويتغافل عنه بما أمكن⁵⁰. ألم يسمعوا قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾⁵¹. قاله الإمام السنوسي⁵²، رحمه الله تعالى.

وليتأملوا فيما قاله الشعراني، في السؤال، لكي يظهر لهم أنهم لا يعرفون أحوال الرجال، إذ من أعظم ما ينكرون من أحوالهم السؤال، ونصه: "واعلم أن المروءة من الإيمان، ولا مروءة لمن يسأل الناس وهو قادر على الكسب، فمن أراد العمل بهذا العهد فليسلك طريق القوم على يد شيخ صادق، يسير به حتى يدخله حضرة اليقين، ويرى أهلها ويخالطهم ويصير معتمدا على الله تعالى [لا على الكسب ولا على أحد من الخلق، وهناك لا يضره سؤال إن شاء الله تعالى]"⁵³ لأنه حينئذ إنما يسأل من الله، والخلق أبواب للحق، فهو مع رب الدار لا مع الدار ولا مع بابها. ومن لم يسلك على يد شيخ فغالب أحواله علل، فإن سأل كان لعله، وإن ترك كان لعله، والله تعالى أعلم⁵⁴.

وهذا قليل من كثير، ومن أراد الشفاء فيما يشهد لأحوال الفقراء فليطالع "الرسالة العلمية في طريق الفقراء المتجربين من الصوفية"⁵⁵، واختصار بن ليون التجيبي⁵⁶ لها⁵⁷، وهو حسن وغير ذلك من كتب القوم.

⁵⁰ - نصرة الفقير: كما أمكنه.

⁵¹ - النجم، 32.

⁵² - نصرة الفقير، ورقة 143.

⁵³ - العبارة من "ب".

⁵⁴ - لوائح الأنوار في طبقات السادة الأخيار، 549-550.

⁵⁵ - الرسالة العلمية في طريق الفقراء المتجربين من الصوفية، لأبي الحسن علي بن عبد الله النعميري الششتري الأندلسي المتوفى سنة 668هـ/1269م، انظر: إيضاح المكنون، 566.

⁵⁶ - أبو عثمان، سعيد بن أحمد، ابن ليون التجيبي الأندلسي، (ت. 750هـ/1350م).

⁵⁷ - سماه: الإنالة العلمية من الرسالة العلمية في طريق الفقراء من الصوفية. مخطوط.

قال في المباحث⁵⁸:

حكم السؤال عندهم مشروع طورا، وطورا عندهم ممنوع⁵⁹
وقد يكون مندوبا، ويكون واجبا، ولا يعرف ذلك إلا هم، وكذلك سائر
أحوالهم، رضي الله عنهم.

⁵⁸ - وهي عبارة عن منظومة في التصوف، تسمى: "المباحث الأصلية عن جملة الطريقة الصوفية"، لأبي عبد الله محمد بن محمد، ابن البناء السرقسطي (ت 741هـ/1340م)، انظر: معجم سركيس، 170، الفتوحات الإلهية في شرح المباحث الأصلية لأبن عجيبة (بذيل إيقاظ الهمم، 5)، ألف سنة من الوفيات، 193. وقد شرحها أعلام كثيرون. مثل: سيدي أحمد زروق (899هـ/1493م)، ومحمد بن علي الشطبي (ت. 963هـ/1555م)، وسماء: "الإشارة السنية في شرح المباحث الأصلية عن جملة الطريقة الصوفية"، وشرحها سيدي أحمد ابن عجيبة (ت. 1266هـ/)، وسماء " الفتوحات الإلهية في شرح المباحث الأصلية".

⁵⁹ - ابن البناء، المباحث الأصلية (ضمن الحكم الثامن في السؤال عند الحاجة).

فصل:

قال اليافعي: " وليس بين المنكر عليهم، وبين ترك الإنكار من الفقهاء والجهال، إلا أن يذوق راح المحبة الذي ذاقوه عند مشاهدة الجمال؛ فيصير صوفيا، شاء أو أبى، ويخلع العذار، وينشد لسان حاله ما قاله شارب العقار:

سقوني وقالوا: لا تغن، ولو سقوا جبال حنين، ما سقوني، لغنتي

قلت، ولا يشرب الخمر العتيق، إلا من تمسك بالطريق، ولا يذوق طعم التجريد، إلا المتواضع لله بين العبيد، ولا يعرف أحوال الفقراء، إلا من باع نفسه للكبراء، ومن لم يسلك على يد العارفين، فلا يزال ينكر على المنتسبين، ولا تنقطع حججه أبد الأبدن. ورحم الله سيدي عبد الوارث بن عبد الله اليلصوتي⁶⁰، حيث قال في قصيدة له:

فيا لائمي فيها لو بان جمالها	لأعينكم يوما فيها تعذرون
ولكنكم صم بكم، وقلوبكم غلف	عن سماع الحق فاعتزلون
فلو عطفتم يوما عليكم بوصلها	أرتكم جمالا فيه تتبعون
وهان عليكم ما تركتم من أهلكم	وأموالكم فيها، ولكن دعون
دعوني وإياها، أهيم بها فلا	أبالي بما قلتم، ولو لمتمون

⁶⁰ - عبد الوارث بن عبد الله اليلصوتي، أبو البقاء، (ت. 971هـ، 1563م)، أصله من بني ينصوت من قبائل غمارة. له تأليف عديدة في التصوف. ترجمته في: نوحه الناصر، 14 - 15، مرآة المحاسن، 210 - 211، ممتع الأسماع، 79 - 80.

ولنا في هذا المعنى:

فيا لائمى في حب ليلى، تجاهلا
أهيم بها ما عشت وجدا لأنها
سقتني من الصهباء صرفا ولو سقت
فوالله ما في الكون حسن يضاهيها⁶¹
فما غنت الأطيار إلا بذكرها
فمن لم يذق طعم الغرام تهتكها
لعمري ضاعت منه الأيام، وما له
فإن شئت أن تحظى بطلعة وجهه⁶²
أقل نفسك العذل، فما هو نافع
أرتني من الحسن البديع لوامع
جبالا من الصخر لعادت صوادع
ولولا هواها ما ترنم والسمع
ومن حسنها الأحجار مالت تدافع
ووجدا بنار، قد حوتها الأضالع
نصيب من الدنيا، وأخراه ضائع
تقدم وإلا فالمتيم خاضع

لطيفة:

في الباب الثالث والستين ومائتين من "الفتوحات المكية"⁶³، ما نصه: "واعلم أن الشريعة هي عين الحقيقة، [لكن]⁶⁴ الشريعة لها دائرتان: عليا وسفلى، فالعليا لأهل الكشف، والسفلى لأهل الفكر. فلما فتش أهل الفكر على ما قال أهل الكشف، [ولم]⁶⁵ يجدوا في دائرة فكرهم، قالوا: هذا خارج عن الشريعة؛ فأهل الفكر ينكرون على أهل الكشف، وأهل الكشف لا ينكرون على أهل الفكر. فمن كان ذا كشف وفكر فهو حكيم الزمان"، نقله الشعراني في "الجواهر"⁶⁶. وقال في "الأجوبة المرضية": "وكان المجد الفيروزبادي، صاحب القاموس، يقول: "ترقى القوم في مقامات العلم إلى أن بلغوا العلم المجبول الذي لم يرد به صريح كتاب ولا سنة،

⁶¹ - س: يضاهيها.

⁶² - س: وجهها.

⁶³ - الفتوحات المكية. 4: 219.

⁶⁴ - "ب" و"س": إذ.

⁶⁵ - "ب" و"س": فلم.

⁶⁶ - اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر، 42.

ولكن الأكابر من العلماء قد يردون ذلك إلى الكتاب والسنة بطريق دقيق، لا يشعر به غالب الناس لحسن استنباط هؤلاء العلماء، وحسن ظنهم بالعباد. وكان أبو تراب النخشي⁶⁷، رضي الله عنه، يقول: "إياكم والإنكار على القوم بمجرد الإشاعة عنهم أنهم خالفوا السنة في شيء، فربما كانوا على السنة وأنتم لا تشعرون لدقة مداركهم". قال: "ولقد أنصف سيدنا ومولانا الشيخ مجد الدين الفيروزابادي حيث قال: "لا ينبغي لأهل الفكر والنظر الاعتراض على أهل العطايا والمنح بفهمهم السقيم؛ فإن علوم هؤلاء القوم فوق علوم النظر". ثم قال: "وقد روى الطبراني مرفوعاً: "إن شريعتي جاءت على ثلاثمائة وستين طريقة، وما من طريق يسلكها العبد المؤمن إلا اهتدى ونجا من عذاب النار"⁶⁸،⁶⁹.

قله يا أهل الحق هل [إنكار أهل تطوان]⁷⁰ هذا ناشئاً عن علم، أو عن جهل؟ بل والله إنه لعن جهل، إذ العلم نور، وظلم العباد ظلمة؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: "الظلم ظلمات"⁷¹. والظلمة والنور لا يجتمعان، وإن ادعوا أنه عن علم، فهل علمهم مقيد بمذهب مالك، أو تجاوز⁷² المذاهب الأربعة⁷³، إلى مذهب الثوري، والأوزاعي، وعطاء، وابن جريج، وعكرمة، ومجاهد، ومعمرو، وعبد الرزاق، والبخاري، ومسلم، وابن جرير، وابن خزيمة، وابن المنذر، وطاووس، والنخعي، وقتادة، وغيرهم من التابعين وأتباعهم إلى مذاهب الصحابة، رضي الله عنهم أجمعين، إذ لا يليق الإنكار إلا ممن أحاط بمذاهب هؤلاء وغيرهم، ولا ينكر على

⁶⁷ - أبو تراب، عكر بن حصين، النخشي (ت. 245هـ/ 859م). ترجمه: الرسالة الفشيرية، 436، طبقات السنن، 124-128.

⁶⁸ - الحديث رواه الطبراني.

⁶⁹ - الأجوبة المرضية، 248.

⁷⁰ - من: كان إنكارهم.

⁷¹ - أخرجه البخاري. (كتاب المظالم والغصب، باب "نظم ظلمات يوم القيامة"، 2: 269)، ومسلم. (كتاب النير والصفة، باب تحريم الظلم، رقم: 57).

⁷² - ب: تجاوزوا.

⁷³ - "ب" و"س": الأربع.

أهل [الانتساب إلى]⁷⁴ الله إلا ما خرج عن مذاهب هؤلاء وغيرهم. والسلامة عند الفضلاء⁷⁵ أبدا مقدمة على الغنيمة.

قال في "حل الرموز": " وقد بلغنا عن قضيب البان، وكان عظيم الشأن بالموصل، وكان قد برز للناس بالبله⁷⁶ والاختلال، وترك الصلوات، لا يأوي إلا إلى المزابل، ولا يتوقى نجاسة، والناس متحIRON في حاله، مختلفون في أمره؛ فقوم يقولون: صديق، وقوم يقولون: زنديق. فبينما قاضي المدينة، يوما من الأيام، مارا إلى داره إذ رآه على مزبلة وقد بال على ساقيه؛ فقال القاضي، في نفسه: "تبا لمن جعل هذا⁷⁷ صديقا، وإنما هو زنديق؛ فما استتم الخاطر حتى قال له قضيب البان: أيها القاضي، هل أحطت بعلم الله؟ قال: لا والله، قال: فأنا من ذلك العلم الذي لا تعلمه، وما عليك إن كنت صديقا أو زنديقا"⁷⁸.

وقال الشعراني في مننه الكبرى: "ومما من الله به علي تصديقي للصالحين في كل ما يخبرون به من الأمور التي تستحيلها⁷⁹ العقول عادة، ولم أزل أصدقهم في ذلك من حين كنت صغيرا، وكل شئ لم أتعقله جعلته من جملة العلم الذي لم أعرفه، ولا أكذب إلا ما خالف النصوص الصريحة، أو خرق إجماع المسلمين"⁸⁰. وقال فيها أيضا: "ومما أنعم الله به علي حفظ الأدب مع سائر المسلمين على اختلاف طبقاتهم، فكل مسلم رأيته أقول: يحتمل هذا أن يكون وليا لله عز وجل، فإن الله ستر أوليائه في عبادته، وما أظهر منهم إلا القليل من أهل الكرامات المعتادة، وما عداهم فهم مستورون في حجب الصون، لا يكاد يظهر على أحدهم ما يميزه

⁷⁴ - حطت من "ب" و"س".

⁷⁵ - س: العقلاء.

⁷⁶ - حل الرموز: بالوله.

⁷⁷ - حل الرموز: جعلك.

⁷⁸ - عز الدين بن عبد السلام، حل الرموز ومفاتيح الكنوز، ورقة 3أ. (مخطوط الخزنة الحسينية، 3205).

⁷⁹ - المنن: تحيلها.

⁸⁰ - الشعراني. المنن الكبرى، 363.

عن العامة، كما صرح القوم بذلك في رسائلهم. وقد كتب لي أخي أفضل الدين وصية أول اجتماعي بسيدي على الخواص، رضي الله عنه، يحثني فيها على كثرة الاعتقاد في عامة المسلمين، وعدم إقامة الموازين الدقيقة عليهم، من جملتها: أوصيك يا أخي أن لا تميل بنفسك إلى تفضيل أحد على أحد، واعتقد الخير في عموم الناس، فإن الله تعالى، لا يسألك قط لم حسنت ظنك بعبادي؟ وإياك أن تزدرى أحدا من السوق، كالجمايين والحمارين والحمالين والبغالين والزبالين، وسائر من فيه نفع لعباد الله [من غير ضرر]⁸¹؛ فإنهم محفوظون بالاسم الأعظم، وفيهم المتخلفون بالأدب مع الله تعالى، ومع الكون، وإن كانوا لا يشعرون بذلك. قال: "وقد أوصى الإمام علي، رضي الله تعالى عنه، ولده الحسين⁸² بمثل ذلك، وقال: اعلم يا ولدي أن الله تعالى أخفى رضاه في طاعته، وأخفى سخطه في معصيته، وأخفى أوليائه في عبادته؛ فلا تستصغرن من الطاعة⁸³ شيئا، فربما كان رضى الحق تعالى في ذلك، ولا تستصغرن من [المعصية شيئا فربما كان سخط الحق تعالى في ذلك، ولا تحقرن من]⁸⁴ المسلمين أحدا فربما كان وليا لله عز وجل"⁸⁵.

قلله عليهم هل رأوا من سيدي أحمد بن عجيبة ما خالف النصوص الصريحة؟ أو خرق إجماع المسلمين مثل شرب الخمر والزنا واللواط وأكل أموال اليتامى، وغير ذلك؟ وهل رأوه ظلم أحدا أو شتمه، أو تعدى عليه في أخذ مال أو غيره؟ نعم رأوه يلبس المرقعة، ويركب الحمار، ويمشي بالحفا، ويكشف رأسه، ويتذلل لله في عبادته بالسؤال وغيره. وهذا وشبهه مما يدل على إخلاصه، وعلو

٨١ - سقطت من: "ب" و"ح".
٨٢ - الحسن في: "ح".
٨٣ - الطاعة.
٨٤ - العبارة من "ب". سقطت من "م".
٨٥ - الشعراني، المنن الكبرى، ج ١، ص 270.

منصبه عند خالقه، إذ هذه الأحوال عند أهل الإخلاص كلها نسك، ولها أصل عند أشياخ الطريق، ولابن الفارض من قصيدة لامية:

تمسك بأذيال الهوى، واخلع الحيا واخل سبيل الناسكين وإن جُلوا
وقل لقتيل الحب: وفيت حقه وللمدعي: هيهات ما انكحل⁸⁶ الكحل⁸⁷

وأي شيء رأوا من فقهاء تازا⁸⁸ واغزاوا⁸⁹ وغيرهم، الذين لم يستقر بهم المجلس إلا إلى السجن؟ فهذا والله يحقق سوء ظنهم، وعجبهم وحسدهم، وتكبرهم على أبناء جنسهم، وخوفهم [على]⁹⁰ السقوط من أعينهم، فأرادوا أن يطفئوا نور الله بأقوالهم وأفعالهم، ﴿ومن يهد الله فما له من مضل أليس الله بعزيز ذي انتقام﴾⁹¹.

⁸⁶ - س: الحكل. وفي النديوان: ما الكحل.

⁸⁷ - النديوان، 69.

⁸⁸ - تازة: مدينة تقع وحط ممر يصل المغرب الشرقي بالمغرب الغربي. انظر: معلمة المغرب، 19: 2023.

⁸⁹ - غزاوة: قبيلة تقع شمال مدينة وزان، تتألف من ثلاث فرق كبرى هي: بني مدارسن، وبني قلعوم، وبني عمر. وأكبر فروعها الحرايق مفر الزاوية البقالية. انظر: معلمة المغرب، 19: 6341.

⁹⁰ - زائدة في "ب" و"س".

⁹¹ - الزمر، 37.

فصل:

وها أنا أحكي الأمر على وجهه، وأذكره من أوله إلى آخره، ﴿إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد﴾⁹².

اعلم أن الشيخ مولانا العربي⁹³، رضي الله عنه، بعثنا لزيارة مولانا عبد السلام بن مشيش⁹⁴، نفعنا الله به، ولزيارة الإخوان بتطوان، فانصرفنا وزرنا. فلما انحدرنا إلى تطوان، لقينا الخبر بأن سيدي أحمد بن عجيبة، ومن معه من الإخوان، في السجن، فقلنا لابد من زيارتهم لله، سواء كانوا في السجن أو في غيره، سيما وقد أمرنا بذلك. وكنا أحد⁹⁵ عشر فقيرا، بينة تنقص واحدا: فينا أهل الفقه والعلم الظاهر، والقراء أهل السبع، وأهل البصري والمكي ونافع، وكلهم بعون الله فقهاء في الباطن، لاكنهم⁹⁶ متفاوتون، وفينا من هو شريف النسب الطيني. وكلهم، بحمد الله، شرفاء من جهة النسب الديني ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾⁹⁷.

فلما وصلنا الوادي المسمى بوصفيحة توضحنا وصلينا الظهر، وقصدنا المدينة على ذكر ويقظة، وسكون ووقار، فدخلنا على الباب، فلم نصل الحداد⁹⁸ حتى اجتمعت علينا هيلولة عظيمة من الرجال والصبيان، وهم يقولون: هاهم،

⁹²- ق، 37.

⁹³- أبو عبد الله محمد العربي بن أحمد الحسني، المعروف بمولاي العربي الدرقاوي (1239هـ/ 1823م). ترجمه في: مقدمة رسائل مولاي العربي الدرقاوي، ط. حجرية- فاس. أحمد زويتن، "المناجاة الفردية في تبيين عزائم الطريقة المحمدية"، المعسكري، "كنز الأسرار في مناقب العربي الدرقاوي وأصحابه الأخيار"، مخطوط المكتبة الوطنية بالرباط، 2841 ك، م. الحجوي، "طب الأنفاس"، مخطوط، ص 338. وكذلك محمد الشياطي، معلمة المغرب، 12، ص 4013-4014.

⁹⁴- سيدي عبد السلام بن مشيش واختلف في تاريخ وفاته. ترجمه في: مرآة المحاسن، 249 و 260، ومواقع أخرى، "الاستشفاء من الأثم بذكر صاحب النعم"، لابن زاكور (خ)، الروضة المقصودة، 2: 475.

⁹⁵- س: إحدى.

⁹⁶- س: لأنهم.

⁹⁷- الحجرات، 13.

⁹⁸- "س" و "م": الحدادين.

هاهم؛ ونحن على حالنا من السكون، وكل واحد يذكر الله في نفسه؛ فلم تشعرُوا إلا
واثنان وعشرون من الزبانية قد أحاطت بنا، اثنان مع كل واحد، كأننا محاربون لله
ولرسوله، أو نصارى صادفهم يتسورون المدينة؛ فانصرفوا بنا إلى باب دار
القائد، وأوقفونا حتى خرج إنسان يقال له: أحمد الزواق، عامل حوزي، وهو الذي
كان يدخل علينا في السجن ويخرج، وهو الذي كان يتوسط بيننا وبين القائد في
الكلام، فقال لنا بعنف عظيم: أين كبيركم ومقدمكم؟ فقلت له: نحن إخوان كلنا في
الحق سواء، فقال: من أي بلد أنتم؟ فقلت له: من تازا واغزاوا وغيرهما، فقال: إلى
أين تريدون؟ فقلت: زيارة مولانا عبد السلام بن مشيش ومن بتطوان من الإخوان
وغيرهم، فقال: جئتم تحنثون المسلمين؛ والتفت إلى أصحابه، وقال: هاتوا العصا،
هاتوا ازفل، فجاءوا يهرولون، وهو يزيد ويرعد، وينطق بكلام يليق بأمثاله، ثم
نزع عن كل واحد منا سبخته ومرقته وعكازه، ودخل بجميع ذلك للقائد، ثم خرج
وأمر بنا إلى السجن، فوجدنا سيدي أحمد بن عجيبة ومن معه، ولهم ثلاثة أيام في
السجن، وقد ضرب جلهم، ضربهم الزواق المذكور. وقهروا على الرجوع، فأشهد
سيدي أحمد على نفسه هو وأخوه قهرا، وخرجا وبقينا نحن والإخوان الذين كانوا
معهما. ثم إن الزواق دخل علينا، وقال: يقول لكم القائد: إن شئتم أن ترجعوا عن
طريقة البدعة إلى السنة، ومن الضلال إلى الهدى، ومن الشك إلى اليقين، وتتوبون
إلى الله، وتنزعون المرقعات، وتشهدون على أنفسكم أمام العلماء وسيدي علي بن
ريسون⁹⁹، كما فعل سيدي أحمد عجيبة وأخوه¹⁰⁰، فإنكم تذهبون بسلام ولا بأس
عليكم؛ وإن أبيتم وامتنعتم فلا تلوموا إلا أنفسكم، السجن والقنب والماء، فقلت

⁹⁹ - علي بن محمد بن علي بن ريسون. (ت. 1229هـ/ 1813م). صاحب الزاوية الشيرة، وهو والد سيدي عبد
السلام بن ريسون. ينظر: تاريخ تطوان، 3: 203، 6: 261، إتحاف أعلام الناس، 4: 182-349، م. بوخزرة،
معنة المغرب، 13: 4518.

¹⁰⁰ - س: وأخيه.

له¹⁰¹: فقراء أرضك وبلدك، إن فعلوا شيئا بينك وبينهم، وأما نحن فليس بيننا وبينك كلام ولا سلام، لسنا من أرضك ولا قائمين بها، وليس [لجمع]¹⁰² العلماء ولا لسيدي علي بن ريسون ما يحكمون به علينا ولا ما يشهدون به فينا، إذ ليس لهم معرفة بنا، ولا رأيانهم ولا رأونا، إنما نحن زيار أضياف ليلة أو ليلتين، فخل سبيلنا، ودع عنك التفتيش في أحوالنا.

حدثني بعض الثقات، من طلبة القصر، وكان حاضرا في ذلك الجمع، أن القائد الصريدي¹⁰³، لما أخبره الزواق بهذا الكلام همّ أن يطلقنا، فقال له العلماء: إن أطلقتمهم فما جنت بشيء، فإن هؤلاء إن رجعوا فالفقراء كلهم يرجعون. وأخبرني أنه قال للقائد: عهدي بالحكام يخافون من خيالهم، فما بالك أنت تتعرض للمنسوبيين؟ فقال له: ليس لي رأي، إنما الرأي رأي العلماء. قال: فقلت: ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾. كيف انعكس الحال من حق العلماء، ومن شأنهم أن يكونوا أرحم الناس، وأرأف الناس، وأحلمهم وألينهم، وأحراهم في ذلك سيدي علي بن ريسون، فإذا هم أشد قسوة، وأعظم غلظة من الصريدي.

قلت، فله يا أئمة الأمة الشريفة، وأهل البواطن المنورة والقلوب السليمة، هل هذا فعل الحماة للدين؟ أو فعل الجبابرة المتكبرين؟ وهل فعلهم هذا يصدقهم فيما نسبوا للفقراء، أو [يكذبهم]¹⁰⁴ فيما أضافوه للسادات الكبراء؟ وحين كانوا هكذا فأى شيء يمنعهم من الزور والتعرض للنفاق والفجور إلا أن يمن الكريم ويرحم الرحمن الرحيم.

¹⁰¹ - س: - قل للقائد.

¹⁰² - ب: بجمع.

¹⁰³ - حسان الصريدي، تولى قيادة تطوان. ينظر: عمدة الراوين، 2: 66، تاريخ تطوان، 3: 203. إتحاف اعلام

الناس، 5: 227.

¹⁰⁴ - ب: يكذبوهم.

ثم إن الزواق جاء وقال: أين فيكم الفقيه الفاسي؟ فأشرفنا إلى سيدي أحمد الكوهن¹⁰⁵، فقال: تكلم للقائد، فقلت: أريد المشي معه، فقال: إنه لا يريد غيره، فانصرف معه حتى أدخله على القائد وجماعة العلماء منهم: الفقيه الوريزي¹⁰⁶، والفقيه الجنوي¹⁰⁷، والفقيه ابن الصادق¹⁰⁸، والفقيه عبد الجليل البقال¹⁰⁹، والفقيه المشهور بالرشاي¹¹⁰ وغيرهم؛ ومعهم سيدي علي بن ريسون¹¹¹، فجعلوا يتكلمون معه وهو ساكت، فقال له القائد: تكلم مع العلماء، فقال له: يستحي الإنسان أن يتكلم في هذا المجلس العظيم، فقال له: لا بد أن تتكلم، فقال: إن كان ولا بد فليتكلم معي واحد، وغيره يسكت ويسمع، ليظهر الحق ويتميز، فقال القائد: هذا صواب؛ فتقدم واحد، وقال: أنا أتكلم معه، وجعل يتكلم، وأطلق لسانه بالذم في أحوال الفقراء، فقال له سيدي أحمد: هذه الأحوال التي أطلقت لسانك بالذم فيها نرجع فيها لأحوال النبي، صلى الله عليه وسلم، وأقواله، وأحوال الصحابة والتابعين، فكل ما له شاهد مما ذكرنا فلا ينبغي لك ولا لغيرك ذمه؛ وما ليس له شاهد فلا يليق بنا مدحه ولا ارتكابه، فقال: نعم. فلما جعل يبين له أحوال النبي، صلى الله عليه وسلم، وظهر له أن في ذلك شاهداً¹¹² لبطلان ما أنكره، وتيقن أنه قد أفحمه، وبالحجة الصحيحة قد قطعه، قال له: أترك عنا أحوال النبي، صلى الله عليه وسلم، ليلا [نقع في

¹⁰⁵ - أحمد بن محمد الكوهن، والد عبد القادر بن أحمد الكوهن الفاسي. (ت. 1254هـ / 1838م)، مؤلف "إمداد ذوي الاستعداد إلى معالم الرواية والإسناد". (ط).

¹⁰⁶ - محمد بن علي الوريزي (ت. 1210هـ / 1795م)، وهو من أشياخ ابن عجيبة. ينظر: أزهار البستان، 328.

¹⁰⁷ - محمد بن محمد بن الحسن الجنوي العمراني الحسني التطواني، (ت. 1214هـ / 99-1800م). تولى الخطابة والتدريس بجامعة العيون من تطوان. ينظر أزهار البستان 330، تاريخ تطوان، 6: 195، م. بوخيزة، معلمة المغرب، 9: 3117.

¹⁰⁸ - محمد بن الصادق بن أحمد الحسني العلمي بن ريسون (ت. 1234هـ / 1724م). وصفه مترجموه بالعلم والمشاركة. ينظر: الشرب المحتضر، 51 (ط)، النعيم المقيم، 1: 158-160، تاريخ تطوان، 3: 206. و6: 266، م. بوخيزة، معلمة المغرب، 13: 4520-4521.

¹⁰⁹ - عبد الجليل البقال، فقيه تطواني، (1219هـ / 1804م)، زاول الإفتاء بمدينة من سنة 1186هـ / 1772م إلى أن وافته منيته بها.

¹¹⁰ - أحمد الرشاي (ت. 1210هـ / 1795م). وهو من أشياخ ابن عجيبة. ينظر: أزهار البستان 329.

¹¹¹ - سبقت ترجمته.

¹¹² - "ب" و"س": شاهد.

الكفر¹¹³]، وتكلم في غير ذلك، فقال له: إن كنا لا ننظر إلى أحوال النبي، صلى الله عليه وسلم، ونقتدي به فبمن نقتدي؟ فتكلم آخر، وقال: أنا أجابه. فأدى الحال إلى أن صاروا يتكلمون كلهم. فلما طال الكلام، ورأى أجوبتهم واهية، وحججهم داحضة، وعلم أنهم لا يريدون تبين الحق ولا ظهوره، قال لهم: كنت أظن أن عقولكم أكبر من هذا، إذ هي عقول العلماء، فإذا أنتم هكذا، فإننا لله وإنا إليه راجعون. فتلونوا وتغيرت وجوههم. فلما رأى القائد منهم ذلك قال له: تتجاسر على العلماء، ارفعوه للسجن، واجعلوا عليه سلسلة، فرفعوه وهزلوا به كأنه سب أبا بكر وعمر؛ فما وصلوا به إلى السجن إلا وهو يلهث، وقد كان متعباً بالسفر والصوم، إذ كان رمضان ودخلنا على صوم. فأخذوا سلسلة عظيمة وجعلوها في عنقه، فقلت له: اعرف حالك، واثبت مع مولائك، فالحمد لله الذي جعل لنا شبيهاً بالقوم. ثم دخل الزواق علينا، فلا تسأل عما كان يبرز على لسانه، نسأل الله السلامة بمنه، وهو¹¹⁴ يخاطب سيدي أحمد، ويقول له: أنت الشيطان المريد، والله لقد سمعته مرتين أو ثلاثاً يسب شيخنا الكامل، وغزيرنا الوابل، فريد عصره، وإمام وقته، الأستاذ الجليل، الصوفي الحفيل، أبو المعالي، سيدي ومولاي العربي بن أحمد الدرقاوي، والشريف الحسني، الذي قيل في مثله: "لولا المربي ما عرفت ربي"، رضي الله تعالى عنه. ثم لا يزال يتردد إلينا، وهو يهددنا بالضرب، وجعل السلاسل في أعناقنا، ويسمعنا الكلام القبيح، هو ومن هنالك¹¹⁵ من السجانين إلى المغرب. فدخل فوجدنا نقرأ الحزب بنحو العشرين فقيراً من غير الطلبة المسجونين؛ فجلس إلى أن فرغنا، وتقدم فحط أمامنا خبزاً، وجعل يوسوس لنا في صورة ناصح، ويقول: يا فقراء، أنا أخوكم، أقرأ القرآن، وإنني لشفيق عليكم ورحيم

¹¹³ - "ب" و"س": نكفر.

¹¹⁴ - س: وكان.

¹¹⁵ - "ب" و"س": هناك.

بكم، فلم تتعرضون¹¹⁶ إلى الهلاك بارتكاب البدع، وأنتم كنكم تقرأون القرآن؟
فارفقوا بأنفسكم، وارجعوا عن أحوالكم، وتوبوا إلى بارنكم، وإن شئتم الثياب فالقائد
يعطيكم ما تحتاجون إليه. فقلنا له: اعرف ما تقول، واسمع ما نقول لك: نحن قوم
صرفنا نظرنا إلى الحق، وليس لنا التفات إلى الخلق؛ إذ من أثر على الله سواء، فما
قام بحق عبودية مولاه، وحالتنا هذه حالة حق وصواب، مؤسسة على السنة
والكتاب، تعبدنا بها لرب العالمين، فلا نتركها مراقبة للحاسدين، ولا خوفا من
أفعال¹¹⁷ الظالمين، فافعلوا ما شئتم، وقولوا ما بدا لكم. فقام يسخط وينخط، ويذم
ويحط. فبتنا ليلتنا تلك إلى الصباح، في عافية وشكر لمولانا الفتاح. ثم إنهم بعثوا
الفقيه عبد الجليل البقال إلى سيدي أحمد لباب السجن، وقال له: "إن القائد يقول لك:
أنت فقيه، ولست بأهل للامتحان، ولا طاقة لك على السجن والضرب، فاشهد على
نفسك بالرجوع، واخرج لتستريح"، فقال: "هل عندكم ما تقولون غير هذا؟" فها¹¹⁸
نحن تحت أيديكم، وما شئتم فافعلوه". ثم إنه أخذ بثوب سيدي أحمد، وقال
له: [الله]¹¹⁹ يا سيدي¹²⁰ أحمد، ما هذا اللباس؟" فأخذ سيدي أحمد ببرنوس الفقيه
المذكور، وكان أزرق يشبه لباس أهل النار، [إذ قيل: إن لباسهم أزرق]¹²¹ فقال له:
"يا سيدي¹²²، وأنت ما هذا اللباس؟ وشهادتك لله، هل ثبت عنه صلى الله عليه
وسلم، وعن الصحابة أنهم لبسوه أو مثله؟". فقال: "لا"، فقال له: "ولأي شئ تنكر
وتعيب الذي ثبت عنه، صلى الله عليه وسلم، وعن الصحابة أنهم لبسوا شبهه؟".

¹¹⁶ - س: يتعرضون.

¹¹⁷ - س: فعل.

¹¹⁸ - زيادة من: ب.

¹¹⁹ - زيادة من: ب.

¹²⁰ - سقطت من: ب.

¹²¹ - ما بين معقوفتين زيادة من: "ب" و"س".

¹²² - سقطت من "س".

فسكت، ولم يجد جوابا، فقال بعض من كان يسمع: "الحق ما قال لك"؛ فالتفت إلى السجان، وقال له: "اضرب الناس ينصرفون عنا".

وبالجملة فما كان مرادهم إلا أن يصرفونا¹²³ عن الطريقة، ويصرفونا عن نهج الحقيقة حسدا من عند أنفسهم واستكبارا، وتصغيرا لغيرهم واحتقارا، وأبى الله إلا أن ينصر من نصره، وعلى دين الحق أن يظهره. فلما أيسوا من ذلك، ولم يروا منا إسعافا لما هنالك، أرسلوا وراء سيدي أحمد، فلما دخل عليهم قالوا له: ليس هذا الذي تكلمنا معك فيه هو المقصود بالذات، فقال: وما مرادكم؟ قالوا¹²⁴: النهي عما يصدر من بعض الفقراء، مثل اجتماع النساء والرجال، ونهب أموال الناس، وكثرة الإلحاح في السؤال؛ فقال لهم: نحن لا نوافق على هذه الأمور وشبهها، ولا نقدر على سماعها، ومن ثبت عنه شيء من ذلك فليؤاخذ به ويؤدب عليه. فقالوا له: اكتب لنا ذلك، فكتب لهم: "الحمد لله القريب المجيب، وصلى الله على سيدنا محمد الحبيب. وبعد، فيقول كاتبه أحمد بن محمد الكوهن¹²⁵: نحن على السنة المحمدية، مجتنبون للبدعة والظلمة، وما يذكر عن بعض الفقراء من اختلاط النساء والرجال، ونهب أموال الناس، وكثرة الإلحاح في السؤال، فنحن مبرأون، بفضل الله، من ذلك، ومن ظهر عليه شيء فليؤاخذ به". هـ لفظ ما أخبرني به كاتبه أو قريب منه. وبهذا يتبين لك أنهم مضروبون في الرأس، وأن خبطهم مجرد الزيغ والهوس، لم يعولوا على حاصل، ولم يظفروا بطائل. والله در الفقيه الأديب النحرير، أبي الربيع سليمان الحوات¹²⁶ الشريف الحسني الشفشاوني، حيث قال مخاطبا لسيدي علي بن ريسون، إذ هو أحق والله باللوم والنصح من غيره: [الطويل]

¹²³ - "ب" و"س": يردونا.

¹²⁴ - أ: قال، والصواب أثبتاه من: ب.

¹²⁵ - من: كوهن.

¹²⁶ - أبو الربيع سليمان بن محمد الحوات الشفشاوني (1231هـ/ 1816). برز في التاريخ والأدب واللغة وعلم الأنساب. له مؤلفات. ترجمته في: "ثمرة أنسي في التعريف بنفسي" للحوات، سلوة الأنفاس، 3: 116، إتحاف المطالع، ضمن موسوعة أعلام المغرب، 7: 2497، مؤرخو الشرق، 241.

أبا حسن كن مثل والدك الذي
وإلا فأصلح منك بالزهد فاسدا
ولا تعترض ما لست تعلم حكمه
وأنصف ولا تجحد، إذا كنت عالما
فما بالكم تسعون سعي معارض
فكيف يهين ابني عجيبة مسلم
وعالم تازا، لاح بدر سعوده
كأنك لم تعرف حقيقة سرهم
هم القوم، كفوا أنفسهم ولسانهم
أهانوا إذا كانت تمد تكبرا
وقد عوضوا عن الشفوف عباءة
وفروا إلى الله، على حين علمهم
فدونك نصحي يا بن ريسون واشتغل
ولا تر إلا الله في كل جهة
فهذا أبوك الغوث كان كما ترى
أما لك في الشيخ ابن سودة أسوة
وكان أمير المؤمنين محمد¹²⁷
وما ظن فيهم ريبة قط، لا ولا
وهذا ابنه في العلم والدين قدوة
فسلم، هداك الله، تسلم ولو لمن

تغيب في سكر الشهود عن الحس
وكن واثقا بالموت، يصبح أو يمسي
ودع عنك حظ النفس، والرجم بالحدس
بغيب¹²⁷ غد، كعلم ما مر بالأمس
لطائفة التجريد، بالضرب والحبس
وعلمهما بالله أجلى من الشمس
فظن لديكم أنه كوكب النحاس
ولم تعترف منها بنوع ولا جنس
ومن يستطيع كف اللسان أو النفس
للثم، فمدوها طلبا الفلاس
مرقعة، قرت بها العين في اللبس
به، تاركين الخلق في مجهل اللبس
بنفسك عن الناس، من عمرو أو قيس
وبع صفقة الأكوان بالثمن البخس
وكم قبله من عارف، زاهد جرس
أما أنه، في العلم، تاج على الرأس
يذكر في حق الزوايا بما ينس
سقاهم كغيرهم نقيعا من الباس
وما حظ منهم، لا بجهر ولا بهمس
تخبطه الشيطان يوما من المنس

¹²⁷ - فهرسة ابن عجيبة: بعلم.

¹²⁸ - هو مولاي محمد حفيد المولى سليمان، وكان سلطان المغرب (1757- 1790).

وإني سليمان، ابن عمك، لا أرى
وحبي لكم قوى انتصاري لهم فكن
سواي، لكم يرمي بنصح عن القوس
كهم، لا ترى بغير ربك من أنس¹²⁹

[وأنشد الفقيه الجليل سيدي عبد الودود بن عمر التازي¹³⁰ الأندلسي قصيدة
من خمس وأربعين بيتاً سماها: "مقمة الحساد"، يمدح فيها مولانا العربي
وأصحابه وطريقته من جملة قوله فيها:

إن كنت تبغي طريق القوم والناس	فاعكف على الذكر لا تعكف على الكأس
وكن لأربابه في الناس ملتزماً	فإنهم قد صفوا من كل أدناس
قوم أرى الله في القوم وصفهم	لا يفترون بتسبيح لأنفاس
لبسوا العباءة الإخوان مطلبهم	لمقبر نفس وما يعور الوسواس
هم الرجال فذكرهم على الاعكاف	لم يخشوا لوما ولا يرون من باس
وإن أتاهم فقير يرضى ملتهم	قالوا جميعاً: على عيني مع الرأس
إن لم يكونوا من أهل الله في سمة	فليس لله من أهل ولا ناس
قد لازموا الذكر لم يلوا على أحد	من خشية الله في شكل وأجناس
وكيف لا وبهم إمامنا العربي	شيخ الطريقة مثل شامخ رأس
إمام علم وحلم ومفاخرة	أوضح ذا الدين في زماننا القاس
سهل، الطريقة لم يذكك من نصب	لم يبق في المرء من رجس وأنجاس
لم تدر مما سقاك من مباشرة	أم نظرة أم بخمرة بلا كاس

¹²⁹ - ذكر القصيدة المشرفة في "نزهة الألبصار"، وقال: "وله القصيدة المنثورة في درقاوة الذين قبضهم أهل تطوان لما خرقوا العادة المألوفة الاستعمال ونسوا جلود النقر، وجعلوا قرونا على رؤوسهم، هضموا للنفس، وهم قادة علمائها أولاد بن عجيبة... هذه القصيدة يخاطب فيها ابن عمه أبا الحسن"، ص 415. ذكرها في "الروضة المقصودة"، ص 472-473، "فهرست ابن عجيبة"، 59-60.

¹³⁰ - عبد الودود بن عمر التازي الشفشاوني، أبو محمد، (ت. 1247هـ/ 1831م) دفين فاس، وذكر له انكتاني كتاب "نزهة الأخبار المرضيين في مناقب العلماء الدلائيين". فهرس الفهارس، 1: 272 و 394، 2: 1112.

جزاه رب الورى خيرا وأتحفه ما نال رشده من عار ومن كاس

إلى أن قال:

إن كنت تبغي هداك ادخل لحضرتهم وارقص بها وتعلم نقر ذا الطاس
وكن إذا ما دخلتها على صفاء خالص قلب من أمراض واملاس
فإنهم قيادة وسادة فضلا بل كرما أهل تدقيق وإحساس

إلى أن قال:

ادخل لحضرة أهل الله مبتهلا فالناس بالناس جاء الخبر الراس
ما زال قول الذي يبدي نصيحته ويرتجيه قبولا دون إياس
من لم يكن في طلب الشرب مجتهدا بنية لم يذق حلاوة الكاس¹³¹

قلت، الله أكبر، ما أحسن الفقيه إذا كان فقيها، وما أقبح الفقيه إذا كان سفيها،
وما أحسن الفقيه إذا أخلص معاملة مولاه، وما أقبح الفقيه إذا ملكته نفسه وهواه،
وما أحسن الفقيه إذا تواضع وانكسر، وما أقبح الفقيه إذا تجبر واستكبر، وما أحسن
الفقيه إذا انتبه واتبع، وما أقبح الفقيه إذا تغافل وابتدع، الاطراف¹³² والانعكاس،
لفقيه هو قدوة للناس، وقدوته هو الوسواس الخناس.

¹³¹ - ما بين معقوفين سقط من: "ح" و"س".

¹³² - س: الاطراف.

فصل:

قال الشيخ الجليل، العالم الرباني، سيدي محمد السنوسي، رضي الله عنه، في: "نصرة الفقير، في الرد على أبي الحسن الصغير": "وأما اعتراضكم على المنتسبين إلى الفقراء¹³³ والطريق فمن حمقكم وقلة عقولكم، إذ لو عقلتم عن الله ما أمركم به لاشتغلتم بالإنكار على أنفسكم وأهلكم¹³⁴ ومن لاذ بكم، وبعد ذلك تنهون عن الفحشاء من الكبائر الظاهرة، وشرب¹³⁵ الخمر والزنا، وعقوق الوالدين، وأكل أموال اليتامى، وشهادة الزور، ويمين الغموس، واللواط والكذب، والخيانة والربا. وما اتخذ¹³⁶ أصحابكم من الرشا عند النوازل هو عين السحت؛ قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: "ألا إن الرشا هو عين السحت"، رواه البخاري، وذلك ما أنتم موصوفون به، فإن سلمت أنفسكم فمن لاذ بكم موسوم بذلك. وقد سئل عنكم الشيخ تقي الدين السوسني، فقال: أبو الحسن الصغير ليس له إلا تزويق الظاهر، وليس له قدم في الباطن. وذلك هو الحق¹³⁷ الذي لا خفاء فيه، إذ لو سلمت بواطنكم، وعلمتم¹³⁸ عن الله ما أمركم به لعلمتم أن الخلق عيال الله، سيما أهل الانتساب إليه، سواء صدقوا أم كذبوا، تكفيهم النسبة. فلما أن عمي الباطن وصدق الله أقوال المشايخ فيكم و ما ذكر عنكم من الاشتغال بأعراض الناس، فإننا لله وإننا إليه راجعون. ألم تسمع قوله، صلى الله عليه وسلم، في الصحيح: "كل المسلم على المسلم حرام؛ دمه وماله وعرضه"¹³⁹.

¹³³ - نصرة الفقير و"س": للفقير.

¹³⁴ - نصرة الفقير، "ب" و"س": أهلكم.

¹³⁵ - "ح" و"س": كشر.

¹³⁶ - نصرة الفقير و"ب" و"س": اتخذوه.

¹³⁷ - ح: الحد.

¹³⁸ - ح: وعقلتم.

¹³⁹ - رواه مسلم، (كتاب النبر والصلة والاداب)، وهو بعض حديث من رواية البخاري ومسلم. فتح الباري، (9: 198).

- 199، رقم 5143 (كتاب النكاح، باب لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع)، إتحاف المسلم للنبهاتي، ج. 1، 418 و 421 (باب الترهيب من الغيبة والبُهت والترغيب في تركيما).

بأي وجه استحللت¹⁴⁰ أعراض المسلمين الذاكرين الله. يا أخرق ويا أخرق¹⁴¹، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا﴾¹⁴²، قال عليه السلام: "كلاب في جهنم تنزع اللحم عن العظم"، وأي لحم يقوى على هذا يا مغرور. ألم تسمع قوله عليه السلام: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه"¹⁴³، [...] ¹⁴⁴ وما مثل العلم في صدوركم إلا كما قال رب العالمين: ﴿كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾¹⁴⁵.

إياك والنكر على الفقراء وإن كانوا جهالا بالأي والحديث، فهم موصوفون بالإيمان من حيث الذكر، وأنت موصوف بالنفاق من حيث النكر [وإرادتك تقطع]¹⁴⁶ طريق الذكر على الفقراء، والذكر يشهد لهم بالإيمان، والنكر يشهد لك بالنفاق. وقال عليه السلام: "أكثر منافقي أمي قراؤها"¹⁴⁷.

قلت، وهذا كله صادق بأهل العلل والأمراض المواجهين أهل الله بالإنكار والاعتراض؛ كعلماء تطوان وغيرهم، الذين استحلوا أعراض المنسوبين، وهتكوا¹⁴⁸ حرمتهم في البلاد، المحجوبين عن أسرار الحق تعالى في العباد، المحرومين بسوء الظن وعدم الاعتقاد. أما علموا أن أهل الله المنسوبين علماء بأسرار الآي وأحاديث رسول رب العالمين، غرقى في بحر الشهود والعيان، متحققين بمقام الإسلام والإيمان والإحسان. أتخفهم مولاهم بأنواع اللطائف

¹⁴⁰ - "ح" و"س": استحللت.

¹⁴¹ - س: أحمق.

¹⁴² - النازعات، 2.

¹⁴³ - رواه الترمذي في الجامع الكبير (كتاب الزهد، 11، رقم: 2318). قال الترمذي: "وهذا عندنا أصح من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة، وعلي بن حسين لم يترك علي بن أبي طالب". ورواه ابن عاجة في سننه، (كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة، رقم: 3976).

¹⁴⁴ - اختصار من المؤلف.

¹⁴⁵ - الجمعة، 5.

¹⁴⁶ - ح: بزارك قطع.

¹⁴⁷ - السنوسي، نصره الفقير في الرد على أبي الحسن الصغير، (خ). ورقة 40 ب- 41. الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (رقم: 841)، والبيهقي في شعب الإيمان (رقم: 6959). عن ابن عمرو، وأحمد في المسند والطبراني في الكبير، عن عتبة بن عامر، والطبراني في الكبير، وابن عدي في الكامل، عن عصمة بن مالك، ورمز إليه النيسابري بتحسين. (الجامع الصغير، 2: 80). قال المناوي (فيض الغدير، 2: 81): "وقال البيهقي أحد أسنيد أحمد ثقات، وسند الطبراني فيه تفضل بن المختار ضعيف".

¹⁴⁸ - "ح" و"س": وهتك.

والكرامات، وأنالهم الرضى والرضوان والفوز بأرفع الدرجات¹⁴⁹. أما علموا أن الإنكار، موجب لسخط الجبار، ودخول دار البوار، وعدم نيل بركة الفضلاء الأخيار. وقال في "كفاية المعتقد، ونكاية المنتقد": "أول عقوبة المنكر على الصالحين أن يحرم بركتهم، ويخشى عليه سوء الخاتمة". وقال صاحب كتاب الأنوار: "من رأيتموه يزدرى بالأولياء، وينكر مواهب الأصفياء، فاعلموا أنه محارب لله، مطرود عن حقيقة القرب من الله¹⁵⁰".

وفي المنن الكبرى لسيدى عبد الوهاب الشعراني، رضى الله عنه: "قال الشيخ عبد القادر الجيلاني، رضى الله عنه: "من وقع في عرض ولي ابتلاه الله بموت القلب". وكان الشيخ أبو عبد الله القرشي يقول: "من غرض من ولي ضرب في قلبه بسهم مسموم، ولم يمت حتى تفسد عقيدته"¹⁵¹، فيموت على أسوء حال. [وكان أيضا يقول، كما في ترجمته من لوائح الأنوار: "ما رأينا أحدا قط أنكر على الفقراء وأساء بهم الظن إلا ومات على أسوأ حالة. وكان رضى الله عنه يقول أيضا: احتقار الفقراء سبب لارتكاب الرذائل"¹⁵². وكان الشيخ محمد بن أبي جمره¹⁵³ يقول: "إياكم والإنكار على الناس فيما يحتمل التأويل"¹⁵⁴. (هـ) من ترجمته. وكان الشيخ عبد الغفار القوصي¹⁵⁵ رضى الله عنه، يقول: "كلام المنكرين على أهل الله تعالى كنفخة ناموسة على جبل، فكما لا يزيل الجبل نفخة الناموسة كذلك لا يزلزل الكامل بكلام الناس فيه"¹⁵⁶. (هـ) من ترجمته. وكان الشيخ مولانا أبو الحسن الشاذلي، رضى الله عنه، يقول: "من اعترض على أحوال

¹⁴⁹ - "ب" و"ن": "العبادات".

¹⁵⁰ - س: قرب الله.

¹⁵¹ - الطبقات الكبرى للشعراني، 226، مع اختلاف في اللفظ.

¹⁵² - الطبقات الكبرى للشعراني، م. س. 226.

¹⁵³ - ترجمه في الطبقات الكبرى للشعراني، 226-228.

¹⁵⁴ - الطبقات الكبرى للشعراني، م. س. 227.

¹⁵⁵ - ترجمه في الطبقات الكبرى للشعراني، م. س. 228-229.

¹⁵⁶ - الطبقات الكبرى للشعراني، م. س. 228.

الرجال فلا بد أن يموت قبل أجله ثلاث موتات آخر، موت بالذل، وموت بالفقر، وموت بالحاجة إلى الناس، ثم لا يجد من يرحمه منهم"¹⁵⁷. (هـ) من ترجمته¹⁵⁸[¹⁵⁹. وكان الشيخ أبو العباس المرسي، رضي الله عنه¹⁶⁰، يقول: "تتبعنا أحوال القوم فما رأينا أحدا أنكر عليهم ومات بخير"¹⁶¹.

وفي نصرة الفقير: "إياك ولحوم هذه الطائفة، لأنها مسمومة وداء كلها، يخشى على المكذب لهم سوء الخاتمة، والعياذ بالله"¹⁶². فرضي الله عن أهل النظر الكبير، المشاهدين أسرار الحق تعالى في الجليل والحقير. لأجل ذلك حسنوا ظنهم بالجميع¹⁶³، ونالوا بكل شئ القرب من مولاهم السميع. وافهم ها هنا قول شيخنا الإمام سيدي مولاي العربي بن أحمد، رضي الله عنه: "من شاهد الكمال في كل شئ، استمد من كل شئ، وزاد قربا إلى الله بكل شئ"¹⁶⁴. وقال شيخه سيدي علي بن عبد الرحمن العمراني¹⁶⁵، رضي الله عنه: "اعلم أن محسن¹⁶⁶ الظن في المنسوبين، وهو مخطئ، أفضل من مسئ¹⁶⁷ الظن فيهم وهو مصيب؛ لأن الخلق مثل الأرض أينما حفرت تجد الماء، إلا أن بعض المواضع الماء فيها قريب، وبعضها الماء فيها بعيد، كذلك سر الربوبية في كل مخلوق، اطلبه فيمن والاك منهم تجده. إلا أن أقواما تجده فيهم ظاهرا جليا، وأقواما تجده فيهم باطنا خفيا.

¹⁵⁷ - الطبقات الكبرى للشعراني، م. س، 299.

¹⁵⁸ - الطبقات الكبرى للشعراني، م. س، 290-312.

¹⁵⁹ - ما بين معقوفين ورد في الطرة من النسخة "ح".

¹⁶⁰ - سقطت من "س".

¹⁶¹ - المنن الكبرى (لطائف المنن والأخلاق)، 363.

¹⁶² - نصرة الفقير، م. س. ورقة 43 ب.

¹⁶³ - س: في الجميع.

¹⁶⁴ - س: + "ومن شاهد النقص في كل شئ استمد منه كل شئ وزاد بعدا من الله".

¹⁶⁵ - علي بن أحمد بن عبد الرحمن العمراني، الملقب بالجميل، (ت. 1194 هـ/ 1780 م). من شرفاء بني عمران، صاحب أبا المحاسن سيدي العربي بن أحمد بن عبد الله معن الأندلسي، ولزم خدمته مدة 16 سنة.

ترجمه في: الروضة المقصودة، ص 469-470. إتحاف المطالع، ضمن موسوعة أعلام المغرب، 7: 2418. وتذكرة المحسنين، 7: 2421، سلوة الأنفاس، ج: 358-360. وألف في مناقبه الشيخ العربي الدرقاوي تاليفا.

¹⁶⁶ - ح: من حسن.

¹⁶⁷ - ح: ممن أساء، وفي "س": سئ.

والحق تعالى هو الظاهر الذي ظهر في أهل الظاهر، وهو الباطن الذي بطن في أهل الباطن. وعلى هذا فصاحب سوء الظن محروم بسوء ظنه لما ظن السوء وجد السوء، وصاحب حسن الظن مكرم¹⁶⁸ بحسن ظنه، لما ظن الجميل وجد الجميل "أنا عند ظن عبدي بي، فليظن بي ما شاء"¹⁶⁹. فافهم، أعاذنا الله من سوء الظن في عامة الناس فضلا عن خاصتهم، وهم المنتسبون إلى الله عز وجل، نسأل الله تعالى أن يرزقنا محبتهم حتى نكون¹⁷⁰ عبيدا لعبيدهم بفضلهم وإحسانه آمين.

وقال رضي الله عنه: "اعلم أن كل من كان قاصدا لمولاه، صادقا في طلبه لو طلبه في الحجر لوجده فيه، ولتجلى له فيه حتى يشاهده عيانا، وما ذلك على الله بعزيز، وأحرى في الآدمي المنسوب إلى مولاه، ولكن ما فاز من فاز بالذخيرة إلا بمحبته وحسن ظنه في عباد الله، ولا حرم من حرم إلا بعدم محبته وسوء ظنه في عباد الله، جعلنا الله من أهل حسن الظن في عباد الله". ومن هنا قال سيدي أبو العباس المرسى، رضي الله عنه: "لو كشف عن نور المؤمن العاصي لطبق ما بين السماء والأرض، فما بالك بنور المؤمن المطيع"¹⁷¹.

قلت، وكيف يسوغ لأهل تطوان السعي في إبطال مكان أعد¹⁷² للصلاة والذكر وقراءة القرآن، كأنه شاع بالفساد والمنكر والعصيان، حتى أخرجوا الفقراء من تلك الزاوية وأغلقوها. أما سمعوا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾¹⁷³، أما سمعوا قوله، صلى الله عليه وسلم: "ليبعثن الله أقواما يوم القيامة في وجوههم النور على منابر من لؤلؤ، يغطهم الناس، ليسوا بأنبياء ولا شهداء، قال: فجئني أعرابي على ركبتيه فقال: يا

¹⁶⁸ - س: مكروم.

¹⁶⁹ - روي في الصحيحين بدون: إن الخ... (الجامع الصغير، 2: 312، رقم: 1933، فيض القدير بياضه).

¹⁷⁰ - س: نكرونا.

¹⁷¹ - لطائف المنن، 95.

¹⁷² - ب: عد.

¹⁷³ - النقرة، 114.

رسول الله، [صفهم لنا لنعرفهم]¹⁷⁴، قال: المتحابون في الله من قبائل شتى، يجتمعون على ذكر الله يذكرونه"¹⁷⁵، رواه الطبراني بإسناد صحيح. أما بلغهم ما في البخاري ومسلم؟¹⁷⁶." إن الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا: هلموا إلى حاجتهم، فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء"¹⁷⁷، الحديث. أما بلغهم ما رواه الطبراني في الصغير¹⁷⁸ عن ابن عباس، رضي الله عنهما، قال: "مر رسول الله، صلى الله عليه وسلم، بعبد الله بن رواحة وهو يذكر أصحابه، فقال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: أما إنكم الملائكة الذين أمرني الله أن أصبر نفسي معهم؛ ثم تلا هذه الآية: ﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي﴾ إلى قوله: ﴿وكان أمره فرطاً﴾"¹⁷⁹. أما جلس عدة¹⁸⁰ إلا ما جلس معكم¹⁸¹ عدتهم من الملائكة، إن سبحوا الله تعالى سبحانه، وإن حمدوا الله حمدوه، وإن كبروا الله تعالى كبروه؛ ثم يصعدون إلى الرب جل ثناؤه، وهو أعلم بهم، فيقولون: "يا ربنا، عبادك سبحوك فسبحنا، وكبروك فكبرنا، وحمدوك فحمدنا"، فيقول ربنا: "يا ملائكتي، أشهدكم أنني قد غفرت لهم"، فيقولون: "فيهم فلان الخطاء"، فيقول: "هم القوم لا يشقى بهم جليسهم".

قلله عليهم كيف يتعرضون لإبطال ذكر الذاكرين، وتشتيت جمع العباد الشاكرين؟ وهل هذه إلا أوصاف المنافقين، الذين تنقبض قلوبهم من ذكر الذاكرين، وتشرح صدورهم عند خوض الغافلين. قال الله تعالى: ﴿وإذا ذكر الله

¹⁷⁴ - س: جليهم لنا نعرفهم.

¹⁷⁵ - رواه الطبراني في شعبه.

¹⁷⁶ - رواه البخاري (كتاب الدعوات، باب فضل ذكر الله عز وجل، ح: 6408)، ومسلم (كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل مجالس الذكر، ح: 2689). 4: 2069-2070.

¹⁷⁷ - رواه البخاري ومسلم. انظر: الترغيب والترهيب، 3: 61-62.

¹⁷⁸ - المعجم الصغير للطبراني، (رقم: 1074).

¹⁷⁹ - الكيف، 28.

¹⁸⁰ - ب: عدتكم. وفي "س": أما أنه ما جلس عدتكم.

¹⁸¹ - س: معهم.

وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون¹⁸². فأي بدعة أعظم من هذه؟ وما هي إلا غفلة استولت على قلوبهم، فانستهم ذكر الله. قال تعالى: ﴿استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله﴾¹⁸³، وقال عز من قائل: ﴿ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين﴾¹⁸⁴، وأي قرين، بنس القرين الذي لم يفارقهم فاتبعوا أمره وهواه، لنهي الخلق عن ذكر الله. وقد شاع في تطوان أن كل من يقول: "لا إله إلا الله"، [يدخل السجن، وقولهم صحيح، لأن كل فقير خرج ولا يذكر الله]¹⁸⁵ أخذته الزبانية، وأوصلوه إلى السجن.

ولما خرجنا من تطوان وبتنا بقرية وجدنا بعض أصحاب الصريدي هناك. فلما كان وقت السحر خرج بعض فقراء البلد إلى المسجد، وصلى ما شاء الله، ثم قعد يتلو القرآن، فجاء أصحاب الصريدي، وأخذوه وكتفوه، ومهما كان يقول: الله، يضربونه بالسياط إلى الصباح. فجاء حاكم البلد وأطلقه، وأخذوا مرقعته، وباعوها بثلاثة دراهم أو أربعة، وأخذوا سبحة، تركناها باقية عندهم. وما ذلك إلا لما شاع عندهم من أن الطائفة كلها على ضلال. ورأوا إحدى عشرة سبحة أخذت ومزقت¹⁸⁶ أمام العلماء سوى سبحة واحدة أخذها الخليفة وردها لصاحبها، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

¹⁸² - الزمر، 45.

¹⁸³ - المجادلة، 19.

¹⁸⁴ - الزخرف، 36.

¹⁸⁵ - ساقطة من الأصل أتمناها من "س".

¹⁸⁶ - س: فرقت.

قال في مفتاح الفلاح¹⁸⁷: "إياك ومعاداة أهل لا إله إلا الله، فإن لها والله
الولاية العامة، فهم أولياء الله وإن أخطأوا وجاءوا بتراب¹⁸⁸ الأرض خطايا، لا
يشركون بالله لقيهم الله بها¹⁸⁹ مغفرة"¹⁹⁰.

قال في نصرة الفقير: "فلو كنت عاقلاً لاكتفيت منهم بالذكر على أي وجه
ذكروا سواء كانوا صادقين أو مبتدعين"¹⁹¹، وتقدم قوله: "الذكر يشهد لهم
بالإيمان، والنكر يشهد لك بالنفاق"¹⁹². وقال الشافعي: "الإنكار فرع من النفاق"،
وقال المازني¹⁹³: "بل هو النفاق كله"¹⁹⁴.

ولما رجعنا، والتقينا بالشيخ، رضي الله عنه، قال لنا: "الحمد لله الذي جعلنا
من حيز¹⁹⁵ أهل الصدق، وجعلهم من حيز¹⁹⁶ أهل التكذيب". قال، رضي الله
عنه: "وقد تدبرت القرآن فإذا الثلث أو قريب من الثلث كله في قصص أهل
التكذيب لأهل الصدق وما جرى للمكذبين، نسأل الله السلامة بمنه، إنه على كل شيء
قدير".

تنبيه وإرشاد، لمن وقف عليه من الجاحدين أهل العناد، المحجوبين عن
أسرار الحق في العباد:

تقدم أن من لم يسلك على يد العارفين، فلا يزال ينكر على المنتسبين، ولو
كان من أكابر العلماء والصالحين، كما وقع لجماعة من العلماء، لكنهم لم يظلموا
أحدا، ولا تعرضوا له بإذابة أبدا، كالإمام الغزالي، والإمام عز الدين، والإمام ابن

¹⁸⁷ - مفتاح الفلاح ومصباح الأرواح، ينسب لابن عطاء الله السكندري، طبع مرات عديدة.

¹⁸⁸ - س: بقراب.

¹⁸⁹ - س: بمثلها.

¹⁹⁰ - مفتاح الفلاح، 83.

¹⁹¹ - نصرة الفقير، م، س. 65 ورقة 42 أ.

¹⁹² - نصرة الفقير، م، س، 59 ورقة 42 أ.

¹⁹³ - س: المازني. وفي الأجوبة المرضية: المازني.

¹⁹⁴ - الأجوبة المرضية، 248.

¹⁹⁵ - س: خير.

¹⁹⁶ - س: خير.

حنبل، وابن سريج¹⁹⁷، وغيرهم رضي الله عنهم. وليت شعري أين يوجد واحد من فقهاء أهل هذا الزمان الذين ينكرون على الفقراء، يساوي تراب نعل واحد ممن ذكر من العلماء قبل دخولهم في الطريق وصحبتهم للمشايخ؟.

وقد كان الإمام الغزالي، رضي الله عنه، يلقب بحجة الإسلام، وألف كتاب الإحياء، وحين اجتمع بشيخه أبي محمد البازغاني¹⁹⁸ صار يقول: "ضيعنا [104- ب] عمرنا في البطالة"، يعني بالنسبة لما رآه لما صحب الشيخ¹⁹⁹. وكان يقول: "كنا ننكر على القوم أموراً حتى وجدنا الحق معهم. قال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ نَاقِلُهُ﴾"²⁰⁰، وقال تعالى: ﴿فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾"²⁰¹.

وكان الإمام عز الدين بن عبد السلام يلقب بسلطان العلماء، حتى قال فيه ابن عرفة²⁰²: "لا ينعقد إجماع بدون عز الدين بن عبد السلام"، وكان يقول: "وهل تم طريق غير ما فهمناه من الكتاب والسنة، وينفي طريق القوم"، فلما اجتمع بسيدي أبي الحسن الشاذلي، رضي الله عنه، وأخذ عنه صار يقول: "والله ما قعد على قواعد الشريعة التي لا تنهدم إلا الصوفية [وجلس غيرهم]"²⁰³.

وكان الإمام ابن حنبل، رضي الله عنه، يقول لولده عبد الله: "يا عبد الله، عليك بالحديث، وإياك ومجالسة هؤلاء الذين سمو أنفسهم صوفية، فربما كان أحدهم جاهلاً بأحكام دينه". فلما صحب أبا حمزة البغدادي، وعرف أحوال القوم

¹⁹⁷ - أبو العباس، أحمد بن عمر بن سريج، البغدادي، (ت. 306هـ/ 918م). ترجمه: شذرات الذهب، 2: 247.

¹⁹⁸ - من: البزغاني.

¹⁹⁹ - الأجوبة المرضية عن أئمة الفقهاء والصوفية، 189.

²⁰⁰ - يونس، 39.

²⁰¹ - الأحقاف، 11.

²⁰² - أبو عبد الله، محمد بن محمد بن عرفة، الورعني القونسي، (ت. 803هـ/ 1400م). ترجمه: شذرات الذهب، 38: 293-294.

²⁰³ - سقطت من: "ب" و"س".

صار يقول لولده: "يا عبد الله عليك بمجالسة هؤلاء القوم فإنهم زادوا علينا بكثرة العلم والمراقبة والخشية والزهد وعلو الهمة"²⁰⁴.

وكان ابن²⁰⁵ سريج ينكر على الجنيد حتى استخفى وبات ليلة في رباط الجنيد إلى الصباح، وحضر مجلسه يوما آخر، فاعترف بفضلته؛ وقال: "ما رأيت من أحوالهم شيئا يخالف الكتاب والسنة"²⁰⁶، إلى غير ذلك مما هو مقرر في كتب الأئمة، رضي الله عنهم. فهذا كله مما يدل على صحة طريق التصوف وشرفها، وعلو مراقبيها.

قال الإمام الشعراني، رضي الله عنه: "وسمعت شيخنا شيخ الإسلام، زكريا الأنصاري²⁰⁷ يقول: "يكفينا في شرف الطريق إذعان الأئمة لأهلها في كل زمان، وسؤالهم الدعاء منهم في الشدائد دون العكس"²⁰⁸.

قال: "وبلغنا أن الإمام الشافعي كان يجالس الصوفية كثيرا، ويقول: "يحتاج الفقيه²⁰⁹ إلى معرفة اصطلاح الصوفية ليفيدوه"²¹⁰ من العلم ما لم يكن عنده". وقيل له مرة: "ماذا استفدت من مجالسة الصوفية؟" فقال: "استفدت منهم شيئين: قولهم: "الوقت سيف²¹¹ إن لم تقطعه قطعك"؛ وقولهم: "إن لم تشغل نفسك بالخير شغلتك بالشر"²¹².

²⁰⁴- الأجوبة المرضية، 185.

²⁰⁵- ن: أبو.

²⁰⁶- الأجوبة المرضية، 163.

²⁰⁷- زكريا الأنصاري الخزرجي (926هـ / 1520م). عالم مشارك في الفرائض والفقه والتفسير والقراءات والتجويد والتصوف. ترجمه في: شذرات الذهب: 8: 134، الطبقات الكبرى. 452، الطبقات الصغرى للشعراني، 32-39، الاعلام، 3: 46، هدية العارفين، 5: 374.

²⁰⁸- الأجوبة المرضية، م، ن، 187.

²⁰⁹- الأجوبة المرضية: الفقير.

²¹⁰- ن: ليفيده.

²¹¹- الأجوبة المرضية: كالسيف.

²¹²- الأجوبة المرضية، م، ن، 186-187.

وكان شيخ الإسلام المجد الفيروزآبادي²¹³، صاحب القاموس، رحمه الله عنه، يبالغ في الثناء على الصوفية سيما على الشيخ محيي الدين بن العربي؛ ثم يقول: "وبالجملة فما أنكر على الصوفية في كل عصر إلا بعض الفقهاء²¹⁴ الذين لا حظ لهم في مشرب المحققين، وأما جمهور العلماء فاعترفوا لهم بالعلم والفضل والكرامات"²¹⁵.

ولما تكلم ابن الخياط في ابن العربي الحاتمي، رد عليه المجد المذكور بقوله: "كيف يسوغ لابن الخياط أن يقول في مجالسه أن الشيخ محيي الدين من غلاة الصوفية. [أما علم أن الصوفية]²¹⁶ سادات الناس في كل زمان، والغلاة إنما هم²¹⁷ أهل الضلال والبدع؛ كالروافض الذين يسبون الشيخين وأمهات المؤمنين. وأكثر الصوفية هم أهل الفقه²¹⁸ من أصحاب رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وإمامهم في هذا المقام ومرشددهم، هو سيد المرسلين، صلى الله عليه وسلم وعلى آله. [قال]²¹⁹: وكان شيخنا مجتهد زمانه، شيخ الإسلام تقي الدين السبكي، رحمه الله، يقول كثيرا: "طريق الصوفية هي طريق الرشاد التي كان عليها السلف الماضون، إليها يستندون، وعليها يعتمدون"²²⁰.

ثم قال الشعراني، بعد كلام طويل: "فعلم من جميع ما قررناه في هذا الباب أن طريق القوم كلها أدب وخير، وأنها من أجل الطرق خلاف ما يظنه من لا خلطة له بهم من الأجلاف الذين غلظ حجابهم، فאלله تعالى يتفضل عليهم بالعفو، وأن لا

²¹³- أبو طاهر، محمد بن يعقوب، الفيروزآبادي، انشیرازي (ت. 817 هـ: 1414 م). ترجمه: الضوء اللامع، 10: 79-86، بغية الوعاة، 117-118، معجم المؤلفين، 12: 118-119.

²¹⁴- ح: الفقراء. الأجوبة المرضية: العقباة الفح.

²¹⁵- الأجوبة المرضية، مرس، 315-316.

²¹⁶- زائدة في: "ب" و"س".

²¹⁷- الأجوبة المرضية: هو.

²¹⁸- الأجوبة المرضية: أهل الصفة.

²¹⁹- ما بين معقوفين أئینناه من الأجوبة المرضية.

²²⁰- الأجوبة المرضية، مرس، 315.

يؤاخذهم بالطعن في أخلاق الأولياء، فإن الطعن فيها طعن في أخلاق الأنبياء
لكونهم ورثتهم"، ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾²²¹.

²²¹ - النور، 46.

فصل:

قد عد شيخ الأشياخ المخزومي نحو السبعين علما، وقال: "يجب على العبد معرفتها قبل الإنكار على الصوفية، منها: أن يكون عنده حسن الظن بأولياء الله ليقرّب من حضرتهم، فيشرف على مقاصدهم، فإن من أساء الظن بهم طرد من حضرتهم²²² ورمي²²³ بحجارتهم. ومنها: أن يكون قد اطلع على معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء سلفا وخلفا. ومنها: ملازمة²²⁴ النظر في كتب تفسير القرآن العظيم، ومعرفة التأويل وأسرار الكتاب والسنة. ومنها: ملازمة كثرة النظر، والتأمل في معاني آيات الصفات وأخبارها، وإطلاعه على جميع ما قاله السلف والخلف في معانيها، ومعرفة من أخذ بالظاهر، ومن قال بالتأويل، ومن دليله أقوى وأرجح من غيره. ومنها: وهو أهمها، معرفة اصطلاح القوم فيما عبروا عنه من التجلي الذاتي والتجلي الصوري؛ وما المراد بالذات؟ وذات الذوات، والصفات والأسماء والمشيئة، والإرادة وحضرة الأحدية؟"²²⁵.

فاسلك يا أيها الفقير طريق القوم، واتخذ لك شيئا إن أردت أن تسلم للقوم وتعتقد فيهم، وإلا فمن لازمك الإنكار عليهم إلى أن تموت.

وقد كان الشيخ سيدي علي الخواص²²⁶، رحمه الله، يقول: "لا يكمل طالب العلم إلا بالاجتماع على أحد من أشياخ الطريق فيخرجه من رعونات النفس، ومن حضرات²²⁷ تلبس النفوس؛ ومن لم يجتمع مع أهل الطريق فمن لازمه التلبس

²²²- ب: رحمتهم.

²²³- ب: ورماهم.

²²⁴- سقطت من "ن".

²²⁵- الأجوبة المرضية م. ب.، 302-303.

²²⁶- علي الخواص النرسلني. (939هـ: 1532م). انظر: الطبقات الكبرى للشعراني، 490-516. الطبقات

الصغرى للشعراني، 490-516.

²²⁷- ن: حضرة.

غالباً. ودعوى العمل بما عمل، وكل من نسبته²²⁸ إلى قلة العمل أقام له الأدلة التي لا تمشي عند الله، ومن شك في قلبي هذا فليجرب"²²⁹. ولهذا قال سيدي أبو الحسن الشاذلي، رضي الله عنه: "ومن لم يتغلغل في علمنا هذا مات مصراً على الكبائر وهو لا يشعر، إذ أهل الدليل والبرهان عموم بالنسبة لأهل الشهود والعيان وإن بلغوا ما بلغوا".

قال التادلي في المعزى: "واعلم أن كل من لم يفهم حقائق الطريق، ولم يسلك²³⁰ مسالك أهل التحقيق، فهو من العوام وإن كان عالماً بظواهر الرسوم، و²³¹ كان في فنه لا يشق غباره، ولا تلحق آثاره. ومن أكرمه المولى بالتسليم فقد أخذ بقسمة²³² من الولاية"²³³، انظر بقية كلامه في الخاتمة.

وقد قال ابن العربي الحاتمي، رضي الله عنه: "كلما أدركناه من جهة الكشف أدركه الحفيد ابن رشد من جهة الفكر والنظر". وقال الشعراني: "ومع هذا كله جاح وخرج إلى مذهب الفلاسفة لولا أن الشيخ ابن العربي أخذ بيده وزوجه ابنته"، نقله الشعراني.

ونقل أيضاً عنه أنه كتب إلى الفخر الرازي²³⁴، ونص الغرض منه: "وليعلم وليي، وفقه الله تعالى، أن الوراثة الكاملة هي التي تكون من كل الوجوه، لا من بعضها. "والعلماء ورثة الأنبياء"²³⁵، فينبغي للعاقل أن يجتهد في أن يكون وارثاً

²²⁸ - ب: نفسه.

²²⁹ - العهود المحمدية، 509-510.

²³⁰ - "ب" و"ن" و"المعزى": ولا سلك.

²³¹ - س: + وإن.

²³² - المعزى: بقسطه، "س": بقسمة.

²³³ - التادلي: المعزى، 419.

²³⁴ - فخر الدين حجة الحق، محمد بن عمر الرازي، (ت. 606هـ/1209م). ترجمه: شذرات الذهب، 5: 21.

²²

²³⁵ - أخرجه أبو داود في السنن، (رقم: 3641). والترمذي (رقم: 2682)، وابن ماجه (رقم: 223)، وانظر: كشف

الخفاء، 2: 83.

من جميع الوجوه، ولا يكون ناقص المهمة²³⁶؛ فيقطع عمره في معرفة المحدثات وتفصيلها، والأحكام المتعلقة بها، فيفوته حظه من ربه عز وجل في هذه الدار.

وينبغي له أيضا أن يسرح نفسه من سلطان فكره؛ فإن الحق المطلوب فوق ما يدركه الفكر. وأيضا فإن العلم بالله خلاف العلم²³⁷، من حيث كونه وجودا²³⁸، أو من حيث السلب والإثبات. وهو خلاف ما عليه الجماعة أصحاب المقامات العلية من العقلاء والمتكلمين إلا سيدنا أبا حامد الغزالي، رضي الله عنه²³⁹، فإنه معنا في هذه القضية، والله تعالى أجل من أن يعرفه العقل بفكره ونظره²⁴⁰.

"وليعلم²⁴¹ أخي أن أهل الأفكار إذا بلغوا في علمهم الغاية القصوى فلا يتجاوزون التقليد لأفكارهم، والأمر أعظم من أن يفيد الفكر أو يدركه. وما دام الفكر موجودا فمن المحال أن يطمئن [106-أ] العقل ويسكن؛ فإن للعقول²⁴² حدا تقف عنده²⁴³ من حيث قوتها في التصرف الفكري، ولها صفة القبول لما يهبه الله تعالى لها، فإذا ينبغي للعاقل أن يتعرض لنفحات الوجود، ولا يبقى مأسورا في فكره²⁴⁴ ونظره وكسبه، فإنه على شبهة²⁴⁵ في ذلك لا يرقى عنها [...]²⁴⁶. ومن المحال على العارف بدرجة²⁴⁷ العقل والفكر أن يستريح ولا سيما في باب معرفته²⁴⁸، عز وجل. ومن المحال أن يعرف²⁴⁹ ذاته بطريق الفكر والنظر، فما

²³⁶ - اختلاف في الأصل.

²³⁷ - الأجوبة المرضية: بوحانيته، وغاية العقول أن تعرف الله تعالى.

²³⁸ - الأجوبة المرضية:

²³⁹ - الأجوبة المرضية: قدس الله سره ونور ضريحه.

²⁴⁰ - الأجوبة المرضية: 326.

²⁴¹ - الأجوبة المرضية: واعلم يا.

²⁴² - س: المعقول. الأجوبة المرضية: للعقول.

²⁴³ - الأجوبة المرضية: عليه.

²⁴⁴ - الأجوبة المرضية: قيد فكره.

²⁴⁵ - اختلاف في الأصل.

²⁴⁶ - بتر في الأصل. ويظهر أن المؤلف تصرف في نص الشعراني في: "الأجوبة المرضية".

²⁴⁷ - في الأصل: بمرتبة.

²⁴⁸ - في الأصل: معرفة الله. وفي الأجوبة المرضية.

²⁴⁹ - الأجوبة المرضية: تعرف صفات.

بالك يا أخي تبقى في هذه الورطة، ولا تدخل في باب²⁵⁰ الرياضات والمجاهدات والخلوات، التي شرعها رسول الله، صلى الله عليه وسلم؟ وتأمل في قوله تعالى في الخضر، على نبينا وعليه الصلاة والسلام²⁵¹: ﴿عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعِلْمَنَاهُ مِّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا﴾²⁵². ومثلك يا أخي من يتعرض لهذه النفحة²⁵³ الشريفة، والمزية العظيمة²⁵⁴ المنيفة. [وليُعلم الأخ وفقه الله أن كل موجود فذلك السبب محدث مثله، فإن له وجهين: وجه ينظر به إلى سببه، ووجه ينظر به إلى موجدده وهو الله سبحانه وتعالى].

فالناس كلهم ناظرون إلى وجوه أسبابهم، والحكماء والفلاسفة كلهم إلا المحققون من أهل الله تعالى، كالأنبياء وكمل ورثتهم، فإنهم مع معرفتهم بالسبب ناظرون إلى موجددهم من الوجه الآخر، والكمال يكنى أبا العيون. ومنهم من ينظر إلى ربه من وجه مسببه لا من وجهه، فيقول: حدثني قلبي عن ربي. ومنهم من قال، وهو الكامل: حدثني ربي بنفسه بارتفاع الوسائط، وإليه أشار صاحب المعارف، الكامل أبو زيد البسطامي، رحمه الله، يقول: "أخذتم علمكم عن الرسوم ميتاً عن ميت، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت". ومن كان وجوده مستفاداً من غيره فحكمه عندنا الجهل، إذ العارف لا يعول في شيء من أموره على غير الله البتة²⁵⁵. وينبغي للعاقل ألا يطلب من العلوم إلا ما يكمل ذاته وينتقل معه إلى الدار الآخرة، وليس ذلك إلا العلم بالله من حيث الوهب والمشاهدة، والعلم بأحوال الآخرة، ليتأهب لها من هذه الدار بالإيمان والتسليم والخوف. وقد قالوا: "إن علم

²⁵⁰ - الأجوبة المرضية: طريق.

²⁵¹ - الأجوبة المرضية: عليه السلام.

²⁵² - الكيف، 65.

²⁵³ - الأجوبة المرضية: الخطبة.

²⁵⁴ - الأجوبة المرضية، ج 1، 327-328.

²⁵⁵ - بياض في الأصل، وقد أتمناه من "الأجوبة المرضية".

الطب لا يحتاج إليه إلا في عالم الدنيا، الذي هو محل الأسقام والأمراض. فإذا انتقل العبد إلى عالم ليس فيه سقم ولا مرض، فمن يداوي بذلك العلم؟ بل ينبغي للعبد لو أخذ علمه من طريق الوهب أن لا يقف معه ويقنع به، بل يطلب الزيادة منه أبدا ما عاش²⁵⁶. قال تعالى لمحمد، صلى الله عليه وسلم: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾²⁵⁷، فليس للعبد أن يأخذ من العلم الذي يفارقه في هذه الدار إلا ما تمس الحاجة إليه. وليجتهد في تحصيل العلم الذي ينتقل معه عند انتقاله.

[وقد نبهناك على أن العلم الذي ينتقل مع العبد هو العلم بالله تعالى، والعلم]²⁵⁸ بمواطن الآخرة، وما تقتضيه²⁵⁹ مقاماتها حتى يمشي فيها كمشيهِ في منزله، فلا ينكر شيئا من التجليات الواقعة هناك أصلا، كما يقع فيه غيره ممن قصر أمله على العلم الدنيوي²⁶⁰. "فينبغي لكل عاقل الكشف عن هذين العلمين بطريق الرياضة والمجاهدة والخلو [على الطريقة المشروطة]²⁶¹.

وكنيت أريد أن أذكر لك يا أخي الخلو وشروطها، وما يتجلى لك فيها على الترتيب شيئا بعد شيء، ولكن منع من ذلك الوقت؛ وأعني بالوقت العلماء المجادلين²⁶²، الذين ينكرون كل ما جهلوه من طريق القوم. وقيدهم²⁶³ على ذلك كثرة التعصب، وحب الظهور والرياء، وأكل الدنيا بالدين، فلم يذعن أحد منهم لأهل الله عز وجل. ولو أنهم أذعنوا لآزادوا علما على علمهم[106-ب]؛ ففرق

²⁵⁶ - الأجوبة المرضية: ما عاشر.

²⁵⁷ - طه، 114.

²⁵⁸ - العبارة ساقطة من: ب.

²⁵⁹ - الأجوبة المرضية: يقتضيه.

²⁶⁰ - الأجوبة المرضية، 329-330.

²⁶¹ - سقطت من: "س".

²⁶² - في الأصل: علماء السوء.

²⁶³ - الأجوبة المرضية: وكيدهم.

بين من يعرف مكة بالسمع من الحجاج، وبين من سافر معهم، ودخلها، وسكن فيها²⁶⁴. هـ.

قال الشعراني، رضي الله عنه: " إذ كان مثل الشيخ فخر الدين، الذي أجمع الناس كلهم، على أنه لم يجتمع لأحد من فنون العلم ما اجتمع له²⁶⁵، فكيف بغيره؟. وكفى²⁶⁶ بذلك منقبة للقوم"²⁶⁷.

²⁶⁴- رسائل ابن العربي، رسالة إلى الإمام الرازي، ص . الأجوبة المرضية، 325- 331.
²⁶⁵- تصرف المكودي في عبارة "الأجوبة المرضية"، ولا ندري إن كان اعتمد على نسخة أخرى من الكتاب المذكور، أم أنه تصرف في العبارة.
²⁶⁶- س: فكفى.
²⁶⁷- الأجوبة المرضية، 331.

تنبيه وإعلام لمن عرض نفسه للكبائر والآثام

في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: "سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام، ويشربون ألوان الشراب، ويلبسون ألوان الثياب، ويتشققون في الكلام، فأولئك شرار أمتي"، نقله السيوطي في الجامع الصغير²⁶⁸. قال المناوي، [رضي الله عنه]²⁶⁹، في شرحه: "وهذا من معجزاته، فإنه إخبار عن غيب وقع، والواحد من هؤلاء يطول أكمامه، ويجر أذياله، تبيها وعجبا، مصغيا إلى ما يقول الناس له، وفيه شاخصا إلى ما ينظرون إليه منه، قد عمي بصره وبصيرته عن النظر إلى صنع الله وتدبيره، وصم سمعه عن مواعظ الله، يقرأ كلام الله، ولا يلتذ به، ولا يجد له حلاوة، كأنه إنما عني بذلك غيره. فكيف يلتذ بما كلف به غيره، وإنما صار كذلك لأن الله تعالى خاطب أولي العقول والبصائر، فمن ذهب عقله، وعميت بصيرته في شأن نفسه ودنياه، كيف يفهم كلام رب العالمين، ويلتذ به؟ وكيف يجلو بصره وهو يرى صفة غيره؟"²⁷⁰.

قلت: والله لقد شاهدنا أحوالا شنيعة، وأخلاقا فظيعة، من فقهاء أهل تطوان، الذين رموا الفقراء بالبدعة والبهتان، وادعوا السنة بلبس الرفيع من الثياب في كل وقت وأوان، محتجين بقوله، صلى الله عليه وسلم: "إن الله جميل ويحب الجمال"²⁷¹. ببس الجمال الذي يوجب التجبر والتكبر والطغيان، والترفع على

²⁶⁸- رواه الطبراني في الكبير (رقم: 7512)، وأبو نعيم في الحلية، عن أبي أمامة، ورمز إليه السيوطي بالضعف (الجامع الصغير، 4: 129). قال المناوي: "وضعه المنذري"، وقال العراقي: وسنده ضعيف، وقال الهيثمي: "رواه الطبراني من طريقين في أحدهما جميع بن ثوب وهو متروك، وفي الأخرى أبو بكر ابن مريم، وهو مختلط". (فيض القدير، 4: 129).

²⁶⁹- سقطت من: "س".

²⁷⁰- عبد الرؤوف المناوي، فيض القدير، 4: 129.

²⁷¹- رواه مسلم، والترمذي عن ابن مسعود، والطبراني عن أبي أمامة، والحاكم في المستدرک، عن ابن عمر، وابن عساکر عن جابر، وعن ابن عمر، ورمز إليه السيوطي بالصحة. (الجامع الصغير، 2: 225، رقم: 1720).

العباد والتعرض لهم بالقلب واليد واللسان. أما سمعوا ما أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه: "قل لأولياي لا يلبسوا ملابس أعدائي، ولا يدخلوا مداخل أعدائي فيكونوا أعدائي" [كما هم أعدائي]²⁷²،²⁷³. أما سمعوا قول بعض الحكماء: "من رق ثوبه رق دينه". أما بلغهم عنه، صلى الله عليه وسلم، أنه قال: "البذاذة من الإيمان"²⁷⁴، قال الراوي: "يعني التفحل، بقاف وحاء مهملة، رثاءة الهيئة، وترك الترفه وإدامة التزين والتنعم في البدن والملبس، إثارة للخمول بين الناس"²⁷⁵.

قال المناوي في شرحه: "إن قصد تواضعا وزهدا وكفا للنفس عن الفخر [107-أ] والتكبر لا إن قصد إظهار الفقر وصيانة المال، وإلا فليس من الإيمان، بل عرض النعمة للكفران، وأعرض عن شكر المنعم المنان، فالحسن والقبیح في أشباه هذا بحسب قصد القائم بها" إنما الأعمال بالنيات²⁷⁶.

تنبيه: قال ابن العربي، رضي الله عنه: "عليك بالبذاذة فإنها من الإيمان"، وورد "أخشوشنوا"، وهي من صفة الحج، وصفة أهل يوم القيامة، فإنهم عُبر شُعْث حُفَاة، وذلك أنقى للكبر وأبعد من العجب والزهو والخيلاء والصلف، وهي أمور ذمها الشرع والعرف، فلذلك جعلها من الإيمان، وألحقها بشعبه، فإن المصطفى، صلى الله عليه وسلم، قال: "الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها لا إله إلا الله،

²⁷² - إضافة من: ب.

²⁷³ - انظر: إحياء علوم الدين، 4: 234، تفضيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة. رواد الحكيم الترمذي في إثبات العال.

²⁷⁴ - أخرجه أبو داود (رقم: 4161، في الترجل)، ورواه أيضا ابن ماجه (رقم: 4118، في الزهد، باب من لا يؤبه به). وهو حديث حسن. (ينظر: جامع الأصول لابن الأثير، 4: 680، رقم: 2787)، وقيل: "البذاذة: رثاءة الهيئة، وترك الزينة، والمراد به: التواضع في اللباس وترك التبجح به". وعزاه السيوطي إلى أحمد في المسند، وابن ماجه، والحاكم في المستدرک عن أبي أمامة الحارثي، ورعز إليه السيوطي بتصحة، (الجامع الصغير، 3: 217). وعلق المناوي على ما قاله السيوطي بقوله: "قال الحاكم: احتج به مسلم بصالح. وأقره الذهبي. وقال الحافظ العراقي في أماليه: "حديث حسن"، وقال الديلمي: "هو صحيح"، ورواه عنه أيضا أبو داود في الترجل. وقيل ابن حجر في الفتوح، بعد عزوه: "حديث صحيح". فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد ابن ماجه به غير جيد". (فيض القدير، 3: 217).

²⁷⁵ - فيض القدير، 3: 217.

²⁷⁶ - الحديث سبق تخريجه ص 38.

وأدناها إمطة الأذى عن الطريق"²⁷⁷. ولا شك أن الزهو والعُجب والكبر أذى في طريق سعادة المؤمن. ولا يماط هذا الأذى إلا بالبداذة، فذلك جعلها من الإيمان"²⁷⁸. هـ بلفظه.

وفي "العهود المحمدية" ما نصه: "أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن نترك الترفع"²⁷⁹ في اللباس تواضعا، واقتداء برسول الله، صلى الله عليه وسلم، وأصحابه، ولو كان معنا قناطر من الذهب فنجعل في ذلك مرضاة لله تعالى من الإنفاق على الفقراء والمساكين والمحاييج. وهذا العهد يخل به كثير من الفقراء فضلا عن العوام، وربما خلف الواحد منهم سبعين زيقا، ثمن كل زيق ثلاثة ذهبا أو أكثر. وقد رأيت من خلف سبعمائة زيق من العلماء [...]

ثم السر في ترك اللباس الرفيع أن النفس تميل إليه بالخاصية وتفرح به، وكل شيء فرح به العبد من الدنيا حجه عن دخول حضرة الله، عز وجل. كما تحجب²⁸⁰ المعصية فيريد الإنسان أن يجد قلبه²⁸¹ حال لبس الرفيع الفاخر، مثل حاله في حال لبسه الخلق القليل الثمن فلا يقدر، ومن شك فليجرب.

وكذلك جربنا السجود على الأرض الطاهرة [بلا حائل]²⁸² يجد الإنسان انفساحا وانشراحا، ووصلة بالله عز وجل، بخلاف الصلاة على بساط أو حصير. ومدار كلام الشارع ونصحه على عكوفنا في حضرة الله عز وجل، ليعطي الخدمة للحق حقها، ويتملى بشهود الله تعالى، لأنه، صلى الله عليه وسلم، أشفق علينا من

²⁷⁷ - رواه البخاري مختصرا بلفظ: "الإيمان بضع وستون شعبة والحياء شعبة من الإيمان"، ورواه عنه الترمذي. وعزاه السيوطي (الجامع الصغير، 3: 185، رقم: 3096) إلى مسلم، وأبي داود، والنسائي، وابن ماجه، عن أبي هريرة، ورمز إليه بالصحة.

²⁷⁸ - فيض القدير، 3: 217.

²⁷⁹ - س: الترفع.

²⁸⁰ - س: تحجب.

²⁸¹ - س: نفسه.

²⁸² - سقطت من "س".

أنفسنا، فضلا عن والدينا. فما منعنا الحق من فعل شيء إلا وهو يبعدنا عن حضرة الله تعالى. وقد أخبرنا أن من تكبر قصمه الله²⁸³ هـ.

وفيه أيضا: "وقد كان الشيخ سيدي حسن العراقي²⁸⁴، المدفون فوق كرم بركة الرطل بمصر المحروسة، إذا أعطوه جوخة نفيسة²⁸⁵، أو صوفًا نفيسًا، يقطعه بسكين حتى يصير شرائح شرائح، ثم يخيطة²⁸⁶ دارج بمسلة ويلبسه. فقلت له في ذلك، فقال: ديني أعز علي من الدنيا بأسرها. وإنني إذا لبست ذلك، وهو جديد لا تخريق فيه، تصير النفس تلتفت إليه كل قليل، وتُسارقني في النظر إليه، ولو في الصلاة، بخلاف ما إذا شرمطته²⁸⁷. وإذا تعارض عندنا مفسدتان أرتكب الأخف منهما. ولا شك أن إتلاف جميع مالي عندي دون ديني²⁸⁸. وهو في غاية الحسن لمن تأمله.

وقيل لسلمان الفارسي، رضي الله عنه: "لم لا تلبس الخز من الثياب؟" فقال: ما للعبد وللثوب الحسن فإذا أعتق قلبه والله ثياب لا تبلى أبداً²⁸⁹. وكان أبو بكر الصديق، رضي الله عنه، يخلل عباءته²⁹⁰ بأعواد عليه، وهو من أغنى قریش، نفيا للكبر، وتذليلا للنفس، وزهدا في الفانية²⁹¹. وطاف عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، وعليه ثوب مرقع بأزيد من اثنتي عشرة رقعة، وكان اثنان منها من آدم. ولبس يوم القدس جبة، وهي مبلولة، فعارضه في ذلك أبو عبيدة، فقال: "إنا قوم أعزنا الله بالإسلام، فإن طلبنا العز بغيره أذلنا الله"²⁹². وكان إذا وجد في نفسه

²⁸³ - الشعراني، لوائح الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية، 2: 41.

²⁸⁴ - سيدي حسن العراقي، ينظر: طبقات الشعراني الكبرى، 457، لوائح الأنوار القدسية، 2: 42.

²⁸⁵ - سقطت من "س".

²⁸⁶ - س: يخيطة.

²⁸⁷ - "ب" و"س": أشرطته. وفي العهود المحمدية: شرمطته.

²⁸⁸ - الشعراني، لوائح الأنوار القدسية، م، س، 2: 41.

²⁸⁹ - إحياء علوم الدين، 4: 220.

²⁹⁰ - "ب" و"س": عباءة.

²⁹¹ - ب: الفاني.

²⁹² - رواه الحاكم في المستدرک، عن طارق بن شهاب، وقال: "حديث صحيح على شرط الشيخين".

عجبا بالخلافة يحمل الحطب بنفسه من السوق. وحمل مرة قربة ماء، وخرج بها، وطاف بها في الناس، فقليل له في ذلك، فقال: "إن نفسي أعجبتني، فأردت أن أذلها"²⁹³.

وكان عثمان، رضي الله عنه، يخطب الناس وعليه إزار غليظ، ثمنه أربعة دراهم. وعن سيدنا علي، رضي الله عنه، قال: "رفعت مدرعتي هذه حتى استحييت من كثرة رفاعها، إلى أن قيل"²⁹⁴ لي: القها عنك فذو الأثن لا يرضاها لأثنته".

وقال أبو هريرة، رضي الله عنه: "كانت عائشة رضي الله عنها، تتصدق بألف"²⁹⁵، ودرعها مخروق. وكانت تقول: "لا حاجة لي في الدنيا بعد رسول الله، صلى الله عليه وسلم". وقال لها رسول الله، صلى الله عليه وسلم: "إن أردت اللحوق بي فلنكن بلُغَتَكَ من الدنيا كزاد الراكب، ولا تستبدلي ثوبا حتى ترقعيه. وإياك ومجالسة الأغنياء"²⁹⁶، إلى غير ذلك من أحوالهم، رضي الله عنهم أجمعين. وقد أردت أن أثبت هنا نبذة صالحة من أحاديث المنذري، تبركا وتتميما للفائدة، وتنبيها للمنتصرين لأنفسهم، المترفين²⁹⁷ في أحوالهم، المنكرين²⁹⁸ بأقوالهم وأفعالهم، المحتجين بأحاديث رسول الله، صلى الله عليه وسلم، دفعوا عن أنفسهم، وتحصينا لجاههم، والحق يعلو ولا يعلى عليه، والله غالب على أمره، إنه على كل شئ قدير.

قال الحافظ سيدي عبد العظيم المنذري، رحمه الله: "الترغيب في ترك الترفع"²⁹⁹ في اللباس تواضعا، واقتداء بأشرف الخلق محمد، صلى الله عليه وسلم،

²⁹³- أورد السيوطي هذا الخبر في تاريخ الخلفاء، 110. دار الكتب العلمية، ط1، 1988.

²⁹⁴- س: قال.

²⁹⁵- "ب" و"س": بألف.

²⁹⁶- أخرجه الترمذي (رقم: 1781، في النّيباس: باب ما جاء في ترقيع الثوب). (ينظر: جامع الأصول، 4: 671، رقم: 2771).

²⁹⁷- ب: المترفين.

²⁹⁸- س: المتكبرين.

²⁹⁹- ح: الترفع. ب: الترفه.

والترهيب في لباس الشهرة والفخر والمباهاة، عن معاذ بن أنس، رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "من ترك اللباس تواضعا لله، وهو يقدر عليه، دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره من أي حل الإيمان شاء يلبسها"³⁰⁰. وروى عن أبي هريرة، رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "إن الله عز وجل يحب العبد المتبذل الذي لا يبالي بما يلبس"³⁰¹. وعن أبي بردة قال: "دخلت على عائشة، رضي الله عنها، فأخرجت إلينا كساء من التي تسمونها الملبدة، إزارا غليظا مما يصنع باليمن، وأقسمت بالله لقد قبض رسول الله، صلى الله عليه وسلم، في هذين الثوبين"³⁰²، والملبد: المرقع، وقيل غير ذلك. [...] وعن أنس، رضي الله عنه، أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، أكل خشنا، ولبس خشنا، لبس الصوف، واحتذى المخصوف. قيل للحسن: ما الخشن؟ قال: غليظ الشعير ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم، يسيغه إلا بجرعة من ماء"³⁰³. وعن ابن مسعود، رضي الله عنه، عن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف وجبة صوف، وكمة"³⁰⁴ صوف، وسراويل صوف. وكانت نعلاه من جلد حمار ميت"³⁰⁵. [...] وعن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود، قال: "كانت الأنبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام، لا

³⁰⁰- رواه الترمذي وقال: حديث حسن، والحاكم في موضعين من المستدرک، وقال: في أحدهما صحيح الإسناد. (انظر: الترغيب والترهيب، 3: 390، تيسير الوصول إلى جامع الأصول، 4: 191، ترك الزينة، وأقره الذهبي في باب الإيمان وضعفه في باب اللباس (الجامع الصغير، 6: 101، رقم: 8584). قال المناوي: "وأورده ابن الجوزي في العلل وأعله به". (فيض القدير، 6: 101).

³⁰¹- رواه البيهقي مرفوعا. قال العراقي: "لم أجد له أصلا"، (المغني، 4: 232- تفضيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة-).

³⁰²- رواه البخاري (صحيح، 4: 274، رقم: 709 باب اللباس)، ومسلم (3: 1649، كتاب اللباس والزينة، باب: اتواضع في اللباس)، وأبو داود (السنن، 3: 45، رقم: 4036 باب: لباس الغليظ)، والترمذي أخصر منه. وابن حنبل (المسند، 7: 50، رقم: 23517).

³⁰³- رواه ابن ماجه والحاكم، وقال الحاكم: صحيح الإسناد.

³⁰⁴- ح: كمة، وفي ب: كمة.

³⁰⁵- رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب، وقال الحاكم: صحيح على شرط أبيخاري. (تيسير الوصول، 4: 200، في الصوف).

يستحيون أن يلبسوا الصوف، ويحتلبوا الغنم، ويركبوا الحمُر"³⁰⁶. [وروى ابن ماجة]³⁰⁷ عن عبادة بن الصامت، رضي الله عنه، قال: " خرج علينا رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ذات يوم وعليه جبة من صوف ضيقة الكمين فصلى بنا فيها، ليس عليه [108-ب] شئ غيرها"³⁰⁸. وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: " قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم، براءة من الكبر لباس الصوف، ومجالسة فقراء المسلمين، وركوب الحمار، واعتقال العنز والبعير"³⁰⁹. وعن الحسن، رضي الله عنه، " أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، كان يصلي في مروط نسائه، وكانت أكسية من صوف مما يشتري بالسنة والسبعة، وكان نساؤه يتزرن بها"³¹⁰. وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: " خرج رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وعليه مرط مرحل من شعر أسود"³¹¹، المرط بكسر الميم وسكون الراء: كساء يؤتزر به، وقد يكون من صوف ومن خز، ومرحل، بفتح المهملة وتشديد الهاء: فيها صور رجال الجمال". [...] وعن عمر رضي الله عنه، قال: " نظر رسول الله، صلى الله عليه وسلم، إلى مصعب بن عمير مقبلا، عليه إهاب كبش قد تنطق به، فقال النبي، صلى الله عليه وسلم: انظروا إلى هذا الذي نور الله تعالى قلبه [نور الإيمان]³¹². لقد رأيته بين أبوين يغذوانه بأطيب الطعام والشراب، [ولقد رأيت عليه حلة شراها، أو شريت بمائتي درهم]³¹³، ودعاه حب الله وحب رسوله إلى ما ترون"³¹⁴. وعن

³⁰⁶- رواه الحاكم موقوفا على عبد الله، وقال صحيح على شرطهما. (لوائح الأنوار القدسية، 2: 42).

³⁰⁷- سقطت من "س".

³⁰⁸- رواه ابن ماجة عن عبادة بن الصامت. (لوائح الأنوار القدسية، 2: 42).

³⁰⁹- رواه البيهقي مرفوعا. ولفظ رواية البيهقي: "لباس". قال أبو نعيم: "ورواه وكيع عن خارجة بن زيد مرسلا، وجزم المنذري بضعف الحديث ولم يبينه. (الجامع الصغير، 3: 198، رقم: 3131 - فيض القدير بهامشه).

³¹⁰- رواه البيهقي، وهو مرسل وفي سنده لين.

³¹¹- رواه أبو داود في السنن (3: 47، رقم: 4032، باب في لبس الصوف والشعر)، ومسلم (3: 1649، كتاب اللباس والزينة، باب: التواضع في اللباس).

³¹²- ساقطة من: ب.

³¹³- سقطت من الحلية.

³¹⁴- رواه أبو نعيم في الحلية (1: 108)، عن عمر بن الخطاب.

أنس، رضي الله عنه، [قال: " رأيت عمر، رضي الله عنه"³¹⁵، وهو يومئذ أمير المؤمنين، وقد رقع ما بين كتفيه برقاع ثلاث لبد بعضها على بعض"³¹⁶. وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: " لقد رأيت سبعين من أهل الصفة ما منهم رجل عليه رداء إما إزار وإما كساء، قد ربطوا أطرافها في أعناقهم؛ فمنها ما يبلغ نصف الساقين، ومنها ما يبلغ الكعبين، فيجمعه بيده كراهية أن نرى عورته"³¹⁷. وروي عن ثوبان، رضي الله عنه، قال: " قلت يا رسول الله، ما يكفيني من الدنيا؟. قال: ما سد جوعتك، ووارى عورتك، وإن كان لك بيت يظلك فذاك، وإن كان لك دابة فبخ بخ"³¹⁸. [...] وعن أم سلمة، رضي الله عنها، عن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "ما من أحد يلبس ثوبا لياهي"³¹⁹ به، وينظر الناس إليه لم ينظر الله إليه حتى ينزعه، متى نزعه"³²⁰. وعن ضمرة بن ثعلبة، رضي الله عنه، أنه أتى النبي، صلى الله عليه وسلم، وعليه حلتان من حلل اليمن، فقال: يا ضمرة، أترى ثوبيك هذين مدخليك³²¹ الجنة؟. فقال: يا رسول الله، لنن استغفرت لي لا أقعد حتى أنزعهما، فقال النبي، صلى الله عليه وسلم: اللهم اغفر لضمرة. فانطلق سريعا حتى نزعهما عنه"³²²³²³. هـ باختصار.

وكان الإمام الشافعي رضي الله عنه، يلبس الثياب الرفيعة، ثم رجع عنها إلى حقيقة الزهد، فقليل له في ذلك، فقال: [109-أ]

³¹⁵ - ساقطة من : ب.

³¹⁶ - رواه مالك. أخرجه الموطأ، 2: 252، في اللباس: باب ما جاء في نيس الثياب، وإسناده صحيح. (ينظر: جامع الأصول، 4: 701، رقم: 2814).

³¹⁷ - أخرجه البخاري، 1: 447، كتاب الصلاة، باب: نوم الرجال في المسجد، حديث 421. (ينظر: جامع الأصول، 4: 701، رقم: 2713، فيما كان النبي، صلى الله عليه وسلم، وأصحابه من الفقر).

³¹⁸ - رواه الطبراني عن ثوبان. (لواقح الأنوار القدسية، 2: 43).

³¹⁹ - ب: لياهي. ح: يياهي.

³²⁰ - رواه الطبراني.

³²¹ - من: مخرالك.

³²² - رواه أحمد ورواه تقيّة إلا بقية.

³²³ - المنذري، الترغيب والترهيب، 3: 390 - 398.

لئن كان ثوبي دون قيمته الفلسُ فمن تحته علم، به يشرف الإنسُ
فتوبُك شمسٌ، تحته ظلمةُ الدجى وثوبي ليل مظلمٌ، تحته شمسٌ³²⁴

قال الشطبي: "وفي لبس الخرقه³²⁵ فوائد جمّة، منها: أنها³²⁶ أدوم للبقاء، وأجمل للنوم، وأقل ثمناً، وأدوم عافية. وقيل: إنه يزيد في العمر". هـ. والله عليم حكيم.

قال الشعراني، رضي الله عنه: "وقد درج العلماء العاملون كلهم على عدم أخذهم من الدنيا فوق زاد الراكب"³²⁷. وقد بلغنا أن الشيخ عز الدين بن عبد السلام لما غضب من سلطان مصر حمل أمتعة بيته على حمارته وأركب زوجته فوقها، وخرج من مصر. فانظر يا أخي أمتعة شيخ الإسلام، رضي الله عنه، واعتبر به. والله يتولى هداك.

واعلم أنه ينبغي التسليم لمن لبس الثياب الفاخرة من أولياء الله تعالى، كسيدي عبد القادر الجيلاني، وسيدي علي بن وفا، وسيدي أبي مدين وأضرابهم، رضي الله عنهم، فإن أهل الإخلاص لا يلحقهم ضرر من جهة الأمور الرفيعة، ولا من جهة الأمور الحقيرة". وقد كان سيدي عبد القادر الجيلاني، رضي الله عنه، يلبس كل ذراع من الخام بدينار، فاعترض عليه بعض الناس، فقال: العبد إذا مات

³²⁴ - وللشافعي، رضي الله عنه، في هذا المعنى أبيات في قصة رواها الحافظ أبو نعيم: (9: 131).

علي ثياب لـو يباع جميعها بفلس لكان الفلس منين أكثر
وفيهن نفس لو يقاس بمثلها جميع الوري كانت أجل وأخطرا
فما ضر نصل السيف إخلاق غمده إذا كان عضبا حيث أنفدته برا
وانظر ديوان الشافعي، 78. تحقيق عبد الكنعم الخفاجي، دار ابن زيدون، بيروت، ط2، 1993م.

³²⁵ - من: الخشن.

³²⁶ - "ب" و"س": أنه.

³²⁷ - نواقيح الأنوار القدسية في بين العهود النبوية، 418.

كفن، وأنا قد مت أكثر من مائة مودة في مخالفة النفس، فلي إذا أن ألبس كل بدلة
بثمن³²⁸ مائة كفن³²⁹.

³²⁸ - "ب" و"س": ثمن.
³²⁹ - العهد النبوية، م.ب، 277.

فصل:

وقد سألتني بعض الفقهاء، حفظه الله، عن هذه الأحوال التي أشتهرنا بها. ومراده الاستفادة والاطلاع على ذلك، لا الاعتراض والإنكار على ما هنالك، فقال: " هذا التجريد الذي ظهرتم به من لبس المرقعة، وتعرية الرأس، والمشى بالحفا، واتخاذ السبحة الغليظة في العنق، والسؤال في الأسواق، والصمت عن كل أحد في شهرة كبيرة، ولا شئ أضر على المريد من شهرته وانتشار صيته. وقد قال سيدي إبراهيم بن أدهم، رضي الله عنه: "ما صدق الله من أحب الشهرة"³³⁰، وقال بشر الحافي³³¹: "ما أعرف رجلا أحب أن يعرف إلا ذهب دينه وافتضح"³³²، ولذلك قال في الحكم: "ادفن وجودك في أرض الخمول، فما نبت مما لم يدفن لا يتم نتاجه"³³³.

فقلت في الجواب بما فتح به الوهاب: اعلم أن ما قلت في غاية الوضوح، ولا ينكره إلا جاهل أو معاند، فإن محبة الجاه، وإيثار الاشتهار مما يقدح في الإخلاص، لأنه لا ينفك بذلك عن الأغراض التي تبعثه على استمالة قلوب الخلق، فتدعو نفسه إلى ذلك دعاء خفيا، فينصغ عمله [109-ب] بالرياء انصباغا لا يفتن³³⁴ له. ولذلك قال في الحكم: "ربما دخل الرياء عليك حيث لا ينظر الخلق إليك"³³⁵. لكن هؤلاء المتجردين سمت أحوالهم عن هذه القواطع، وجلت رتبتهن عن الميل إلى هذه الموانع، لتحصنهم بالإخلاص، واحتفظنهم بمقامات أهل

³³⁰ - الطبقات الكبرى للشعراني، 101. وقد وردت بلفظ: "ما صدق الله عبد أحب الشهرة بعلم، أو عمل، أو كرم".
³³¹ - بشر بن عبد الرحمن بن عطاء الحافي، (227هـ / 841م). سكن بغداد، ومات بها، صاحب الفضيل بن عياض، وكان عالما ورعا. ترجمته في: حلية، 8: 336، طبقات الشعراني، 105، وفيات الأعيان، 1: 112، صفوة الصفوة، 2: 325-336، طبقات السلمي، 39-47.
³³² - الطبقات الكبرى للشعراني، 105.
³³³ - ابن عطاء، الحكم، 106.
³³⁴ - "ب" و"س": "يتفتن".
³³⁵ - ابن عطاء الله، الحكم، 132.

الاختصاص. فهم رضي الله عنهم، عاملون على موت أنفسهم على الدوام، ساعون في إخماد ذكرهم بين الأنام، متحققون بأوصاف العبودية، متذللون في الأسواق وغيرها لعظمة الربوبية، قد أعرضوا عن الخلق والدنيا جملة وتركوها، ونزلوا قصور الفقر والذل، وسكنوها، وعلى موت النفس وفنائها وزوالها بالكلية واضمحلالها. مدار كل عارف مربى، كما طريقة شيخنا مولانا العربي، وطريقة شيخه سيدي علي بن عبد الرحمن، العارف بالله، وطريقة شيخه سيدي العربي بن عبد الله. فقد كان الشيخ سيدي علي بن عبد الرحمن، رحمه الله، يقول: " والله لا تقول أنا إلا بعد حصول الفناء، والله لا تحصل لك الحياة إلا بعد الفناء والممات، والله لا تشرق لك الشمس، إلا بعد فناء النفوس، والله لا تبلغ مقام المنا، حتى لا يبقى لك بين الأنام ثنا: وكان كثيرا ما ينشد:

ولو عز فيها الذل ما لذ الهوى ولم تك لولا الذل في الحب عزتي

وكان ينشد: [الطويل]

إذا كنت لم تصبر على الذل في الهوى تفارق من تهوى، وأنفك راغم³³⁶

وقال رضي الله عنه: " التجريد للفقير كالذهب والفضة إذا شحرا³³⁷ في النار، لا يبقى فيهما دنس، كذلك الفقير المتجرد للحقائق، فإن الحقائق تصفيه ظاهرا وباطنا، حتى لا تترك فيه دنسا، مثل التصفية للذهب والفضة. والله ما وجدنا للمريد

³³⁶ وينسب البيت للعباس بن الأحنف (ت. 192 هـ/ 807 م). وفي وفيات الأعيان (7: 240) ومراة الجنان (4: 131) ورد البيت بلفظ:

فإنك إن لم تغفر الذنب في الهوى * يفارقك من تهوى وأنفك راغم³³⁷ - ب: شحر.

شيئا أعلا مرتبة من التجريد، به يتجرد المرید الصادق من النقائص كلها³³⁸، لكن مع شيخ عارف يرشده. وقال، رضي الله عنه: "قال لي سيدي العربي بن عبد الله، رضي الله عنه: "ألا أخبرك يا ولدي، والله لولا أنني أعلم أنك تصدقني فيما أقول لك ما أخبرتك، حالتك [هذه]³³⁹، يعني التجريد، هي الإكسير الأحمر الذي لا شيء في الوجود أعظم منه، ولا أشرف، ولا أقرب منه". هـ. وقال الشعراني، رضي الله عنه: "أجمع الشيوخ على أن هذه الطريقة لا تصلح إلا لأقوام كنسوا بأرواحهم المزابل". وليس قصد هؤلاء الفقراء بما يظهر عليهم من الأحوال، خفاء ولا ظهورا، وإنما قصدهم في ذلك إصلاح ما بينهم وبين خالقهم، ولا عليهم فيما سوى ذلك كما قيل³⁴⁰:

فليتك تحلو والحياة مريرة، وليتك ترضى، والأنام غضابُ
وليت الذي بيني وبينك عامرٌ وبينني وبين العالمين خرابُ
وليت شرابي من وداك صافيا وشربي من ماء الفرات سراب
إذا صح منك الود، فالكل هيئن وكل الذي فوق التراب ثراب

واعلم أن حالهم³⁴¹ الذي أوجب لهم الظهور هو الذي أوجب لهم الخفاء، إذ هم في وسط الخلق مهمولون، متروكون لا يبالي بهم إلا القليل من الناس؛ كما في قوله، صلى الله عليه وسلم: "[رب أشعث أغبر ذي طمرين تنبو عنه أعين الناس لو أقسم على الله لأبره"³⁴²، وقوله، صلى الله عليه وسلم³⁴³: "إن الله يحب الأصفياء

³³⁸ - علي بن عبد الرحمن العمراني، نصيحة المرید في طريق أهل السلوك والتجريد، 316.

³³⁹ - زيادة من: ب.

³⁴⁰ - تنسب الأبيات لأبي فراس. وذكر الزاغب الأصفهاني في محاضرات الأدباء البيت الأول والثاني

³⁴¹ - من: أحوالهم.

³⁴² - أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة. (المعنى، 4: 357 - حكايات المحبين).

³⁴³ - العبارة من: "ب" و"س".

الأخفاء الأبرياء، الشعثة رؤوسهم، المغبرة وجوههم، المخمصة بطونهم من كسب الحلال، الذين إذا استأذنوا على الأمراء لم يؤذن لهم، وإن خطبوا المتنعمات لن ينكحوا، وإن غابوا لم يفقدوا³⁴⁴، وإن حضروا لم يدعوا، وإن طلعوا لم يفرح بطلعتهم، وإن مرضوا لم يعادوا، وإن ماتوا لم يشهدوا؛ لأن الناس لا يميلون إلا لمن هو في العوائد مثلهم، ولا يميلون لمن خرق عوائدهم وعوائد نفسه. وكيف يميلون إليهم أو يقدرون على الكلام معهم وهم قد سقطوا من أعينهم بأكملهم في الأسواق، وسؤالهم صباحا ومساء، وغير ذلك مما تكره النفوس أن تنتظر إليه. والذي حملهم³⁴⁵ على ذلك ورماهم فيه شدة إخلاصهم لربهم، إذ المخلص تثقل رؤيته على النفوس، لأن الإخلاص أصعب شئ على النفوس، ولذلك قيل: "الداخل على الحق منكور، والخارج إلى الخلق مبرور"، وأنشدوا:

غريب على³⁴⁶ الأوطان في كل بلدة إذا عظم المطلوب قل المساعد

وتلك الأحوال كلها نسك، فإن التزمها المريد، ودام عليها ماتت نفسه، وحيي قلبه، وقرب من حضرة ربه، واجتنتى ثمرة غرسه على غاية الكمال والتمام. وتلك [الثمرة]³⁴⁷ أخلاق الإيمان التي تكيفت بها نفسه، وصارت كصفات ذاتية له، وهي نتيجة الحكمة التي أنبتها الله في قلوب عباده المتواضعين: ﴿ومن يوت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا﴾³⁴⁸. قال عيسى عليه السلام، لأصحابه: "أين تنبت

³⁴⁴ - "ب" و"س": يفقدوا.

³⁴⁵ - ب: جعلهم.

³⁴⁶ - س: عن.

³⁴⁷ - زيادة من: "ب" و"س".

³⁴⁸ - النقرة، 269.

الحبة؟ قالوا: في الأرض، فقال عليه السلام: كذلك الحكمة لا تثبت إلا في قلب ما الأرض".

وبالجملة فليس لعاقل أن ينكر على كل من رأى حاله مخالفا لأحوال الناس أن يقول: ذلك شهرة، إذ ذلك [110-ب] يختلف باختلاف النيات والمقاصد. والنا، في ذلك ثلاثة أصناف:

الصنف الأول: من مالت نفسه إلى الجاه ومحبة الاشتهار، والنظر إلى من الخلق إليه، وذلك كله أمر وهمي باطل، ينقاد إليه كل ذي عقل قاصر، يود له هذا الانقياد أنواعا من الكبائر والرذائل، من الانحطاط في أهواء الناس وتحسين مواقع نظرهم منه بالتصنع والترزين لهم، وتربية الجاه والحشمة لديه تكبرا وإعظاما³⁴⁹ عليهم، ومعاشرتهم بالنفاق والدهان، وتخالف الأسرار والإعلا وهذا عذاب اليم استعجله في دنياه، إذ يفوته بذلك راحة قلبه وطيب عيشه، ويسا الله ثواب الغنى والعزة، ويلبسه لباس الطمع والذلة؛ فتردى بذلك همته، وت قيمته، ﴿ولعذاب الآخرة أكبر﴾³⁵⁰. وأنشدوا:

من راقب الناس مات غما وفاز بالذات الجسور³⁵¹

[وهذه الحالة كما تكون لبعض من ظهر بالتجريد تكون لغيره من أصناف الناس]³⁵².

³⁴⁹ - ب: تعظما، ج: تعظيما.

³⁵⁰ - القلم، 33.

³⁵¹ - ينسب هذا البيت لسلم الخاسر، بن عمرو بن حماد البصري (ت. 186 هـ). طبقات الشعراء لابن المعتز، 1.

³⁵² - 149.

³⁵³ - العبارة سقطت من: ج.

الصف الثاني: من خاف من مثل هذا فمال إلى الخفاء، وآثر الخمول، فسعى في الأسباب التي تسقطه من أعين الناس؛ كقصّة السائح الذي سمع به ملك زمانه فجاء إليه، فلما علم بذلك السائح استدعى بقلا وجعل يأكله أكلا عنيفا بمرأى من الملك. فلما رآه على تلك الحال استحقّره واستصغره وانصرف عنه ذاما له. وكقصّة سيدي إبراهيم الخواص، الذي دخل الحمام ولبس ثياب ولد أمير البلد ولبس مرقعته فوقها، وخرج يمشي رويدا رويدا حتى لحقوه ونسبوه إلى اللصوصية، وضربوه وأخذوا منه الثياب، فقال بعض المنكرين ممن لا معرفة له³⁵³ بالتصوف ولا بأهله: إن هذا الفعل لا يجوز في الشرع لما فيه من تعريض نفسه للتهمة، ووقوع الناس في عرضه، وربما عوقب في بيت الوالي، فهو محرم من وجوه كثيرة. والعجب كل العجب من أبي حامد الغزالي، رضي الله عنه، كيف استلبه حب التصوف إلى أن أخرجه عن دائرة الشرع، وصار يمدح أرباب هذه الأمور، فيا ليته لم يتصوف. قال الشعراني، في الرد عليه: "لا ينبغي الإنكار على مثل ما ذكر، فإن قواعد الفقه مصرحة بأنه يجوز تعاطي أخف المفسدتين؛ كاستعمال النجاسة في مداواة عند³⁵⁴ فقد [111-أ] ما يقوم مقامها من الطهارات³⁵⁵. ومن عرف ما ذكر سلم للصوفية مثل ذلك". ثم قال: "واعلم أن للفقير أن يداوي قلبه ببعض المحرمات ليدفع عنه محرما آخر أشد منه. وإذا جاز أن تداوى الأجسام من الأسقام بشئ حرام فأحرى أن يجوز مداواة القلب، الذي هو محل نظر الله عز وجل من العبد، ومحل المعرفة والنور بشيء محظور؛ لأن مرض الأجسام رحمة وحسنات، ومرض القلب نعمة وهلكات. وأين هلاك الأبدان من هلاك الأديان؟ فقد بان لك يا أخي من هذا أن مداواة القلوب من محبة الرئاسة والشهرة ونحوهما أولى

³⁵³ - "ب" و"ن": "عنهم".

³⁵⁴ - ج: "عن".

³⁵⁵ - في الأصل: الطهارات.

وأخرى. ومعلوم أن الأمراض إنما تداوى بأضداد عللها كالحرارة تداوى [بالبرودة وعكسها]³⁵⁶ وقال في موضع آخر: "وقد انعقد إجماع أهل الله على أن المعاصي الباطنة كالنجاسة الظاهرة على حد سواء عند الله بذليل مؤاخذته بها. فكما لا تصح صلاة من في بدنه وثوبه نجاسة كذلك لا تصح صلاة من في قلبه نجاسة من غل وحسد وغير ذلك".^{هـ} وحكاياتهم في هذا الباب كثيرة، وفي ذلك من الأسرار ما لا يعرفه سوى أهلها، والله عليم حكيم.

الصنف الثالث: من لم يتعرض لا لخباء ولا لظهور، بل شغله التعلق بالله، والالتفات إليه، وطلب الأسباب الموجبة للاستغراق في ذكره والغبية عما سواه. فلا يميل إلا إلى ما هو حق، ووجود صدق. وهو ما من الله إليه من نظر وإقبال، من غير اكتراث بزم ذام أو عيب عائب. قال في الحكم: "غيبَ نظر الخلق إليك بنظر [الله إليك]³⁵⁸، وغب عن إقبالهم عليك بشهود إقباله عليك". وكل من تحقق بالعبودية لله عز وجل، وكان صادقاً في طلب تحققها لم يلتفت لظهور ولا لخباء، كما قال سيدي أبو العباس المرسى: "من أحب الظهور فهو عبد الظهور، ومن أحب الخفاء فهو عبد الخفاء، ومن كان عبد الله فسواء أظهره أو أخفاه"³⁵⁹. وقال أيضاً: "عبد في الحال بالحال، وعبد في الحال بالمحول؛ فالذي هو في الحال بالحال عبد الحال، والذي هو في الحال بالمحول عبد المحول"³⁶⁰. وهذا مقام أهل الإخلاص والسالكين مسلكتهم من أهل الاختصاص، رضي الله عنهم أجمعين. وهذا كله على سبيل الإشارة والتلويح، وعلى قدر ما تعطيه العبارة [والتصريح]³⁶¹.

³⁵⁶ - "ب" و"س": بالميردات وعكسه.

³⁵⁷ - الجوبة المرضية، ج ١، 417-418.

³⁵⁸ - ب: الحق لك.

³⁵⁹ - لطائف المنن، 121.

³⁶⁰ - لطائف المنن، 300. علق المؤلف على قول المرسى: "ومعنى كلام الشيخ هذا أن من تحقق بالله ملك الأشياء ولم تملكه، فيصير الحال تحت قهر نصريفه، وإنما يكون ذلك للرجل لرسوخه في العلم بالله، والعلم حاكم على الحال وبه يوزن. والحال إنما هو فرع من فروع العلم، والعلم قار ثابت، والحال لا بقاء لها".

³⁶¹ - سقطت من: "ب" و"س".

وأما حقيقة تجريدهم [111-ب] وسر الأحوال التي تنشأ عنه لا يعرفها إلا من خالطهم بالصدق ومارسهم وذاق مذاقهم، كما تقدم. ويا ليت المنكرين عليهم اشتهروا بمثل هذه الشهرة ولم يشتهروا بشئ دونها. وأي شرف وأي عز أعظم وأجل من الاشتهار بالانتساب إلى الحق، إذ كل من أحب شيئا ومال إليه أكثر من ذكره، ومن أكثر من شئ عرف به، كما قال سيدنا عمر بن الخطاب، رضي الله عنه. وفي الحكم: "أكرمك كرامات ثلاثاً³⁶²: جعلك ذاكراً له، ولولا فضله لم تكن أهلاً لجريان ذكره عليك. وجعلك مذكوراً به إذ حقق نسبته لديك، وجعلك مذكوراً عنده فتمم نعمته عليك"³⁶³. ولما قال بشر بن الحارث للجمع الذي³⁶⁴ دخلوا عليه بالمرقعات لزيارته: يا قوم اتقوا الله في هذا اللباس فإنكم تكرمون لأجله، وسكت القوم، قال شاب منهم: والحمد لله الذي نكرم لأجله، والله لا نتركه³⁶⁵ حتى يكون الدين كله لله، فقال بشر: "أحسن يا شاب، مثلك من يلبس المرقعة". هذا ما أجبته به والله الموفق بمنه وفضله.

ثم اعلما يا أهل الإنكار، الذين تعرضوا لسخط الجبار، بإساءة الظن بهذه الطائفة المنورة، واتهامهم ورميهم بالبدعة، والتعرض للشهرة³⁶⁶، أن أحوال الفقراء المتجربين، وما يظهر عليهم من خرق عوائد نفوسهم في كل حين، إن كانت نيّتهم في ذلك الهجرة إلى الله ورسوله، فهجرتهم إلى الله ورسوله، وليس للظانين ظن السوء أن يقولوا لمجرد³⁶⁷ ظنهم: إن ذلك شهرة، إذ إنما يحكم على المرء بنيته وقصده، لا بنية الظان وسوء ظنه. وإن كانت نيّتهم وهجرتهم إلى غير

³⁶² - س: ثلاث.

³⁶³ - ابن عطاء الله، الحكم، ص 149.

³⁶⁴ - س: الذين.

³⁶⁵ - "ب" و"س": تركناه.

³⁶⁶ - س: للشهادة.

³⁶⁷ - "ب" و"س": بمجرد.

ذلك فهجرتهم إلى ما هاجروا إليه، وليس لهم أن يقولوا: إن تلك الأحوال ليست بشهرة،" إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى"³⁶⁸.

قال ابن بطل، في باب: ما جاء إن الأعمال بالنيات، من كتاب الإيمان، ما نصه: "قال الطبري في قوله، عليه الصلاة والسلام: "الأعمال بالنيات": هذا بيان من النبي عليه الصلاة والسلام، عن أعمال العباد التي يستوجبون عليها من ربهم الثواب والعقاب، وما منها لله وما منها لغير الله. وإنما يفرق³⁶⁹ ذلك عند [ابتداء العبد العمل]³⁷⁰، وفي أول دخوله فيه؛ فإذا كان ابتداءه فيه لله لم يضره ما عرض له بعد ذلك في نفسه وخطر عليه من حديث النفس ووسواس³⁷¹ الشيطان. ولا يزيله عن حكمه إعجاب المرء باطلاع العباد عليه بعد مضيه فيه، ولا سروره بذلك، وبهذا قال عامة السلف. قال الحسن البصري، رضي الله عنه: "ما عمل آدمي عملاً قط إلا سرى³⁷² في القلب منه صورتان: فإذا كانت الأولى منهما لله لم تضره الأخرى، وإنما المكروه أن يبتدئ بالنية المكروهة³⁷³ ابتداءه بها، [أو يكون عمله]³⁷⁴ غير خالص لله، عز وجل، فذلك الذي يستحق عامله العقاب عليه من ربه، وينحو ذلك قال السلف"³⁷⁵. انظر تمامه فإنه أطل في هذا المعنى.

وكل إنسان على نفسه بصيرة، ولا يفرق بين السنة والبدعة إلا من تحقق ظاهراً وباطناً بالسنة. ولا يتحقق كذلك إلا من فني عن نفسه وهواه، وتحقق بالعبودية في سره ونجواه. وكيف يتحقق بوصفه من لم يتخلص من أسر فلسه

³⁶⁸- أخرجه البخاري ومسلم، وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن عمر بن الخطاب، وأبو نعيم في الحنية، وأندارقطنى في غرائب مالك عن أبي سعيد، وابن عساكر في أماليه عن أنس، والرشيد العطار في جزء من تخريجه عن أبي هريرة. (الجمع الصغير، 1: 30-35). وانظر تعنيق السنوي عليه (فيض الغدير، 1: 30-35).

³⁶⁹- س: يفرق.

³⁷⁰- س: ابتدائه.

³⁷¹- س: وسواس.

³⁷²- "ب" و"س": سار.

³⁷³- "ب" و"س": المكروه.

³⁷⁴- "ب" و"س": بعينه.

³⁷⁵- ابن بطل، شرح صحيح البخاري، 1: 126-127.

وجنسه، قد علق خوف الخلق وهم الرزق بقلبه³⁷⁶، وأبعده شدة حرصه عن القرب من ربه. وكيف يصح الدوا، ممن ملكه الهوى. ثم مع هذه الحال يزن بعقله وعلمه على الرجال. وأي عقل أو علم للغافل عن الله، المحب لما أبغضه الله؟ وأما احتجاجهم بما في البخاري عنه، عليه الصلاة والسلام: "إياكم ومحدثات الأمور، فإن [كل محدثة بدعة]"³⁷⁷، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار"³⁷⁸. فقد قال العالم الأكبر، الحجة الأشهر، سيدي محمد السنوسي، رضي الله عنه: "المحدثات اشترك³⁷⁹ فيها أهل الظاهر وأهل الباطن، وهي أمور بعضها أحدث³⁸⁰ في زمن أصحابه، رضي الله عنهم، واستحسنوها واستمر بها العمل إلى هلم جرا، وبعضها استحسنها التابعون والمجتهدون من العلماء العاملين. ألم تسمع قول مولانا رسول الله، صلى الله عليه وسلم: "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي"³⁸²،³⁸³. وقال عليه الصلاة والسلام: "أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم"³⁸⁴. وقد قال عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، في التراويح: "نعم البدعة هذه"³⁸⁵.

أما محدثات أهل الظاهر فمن ذلك: الاشتغال بعلم النحو، وحفظ غريب الكتب من اللغة، وتدوين أصول الفقه، والكلام في التعديل والتجريح وتمييز السقيم

³⁷⁶ - ب: بطلبه.

³⁷⁷ - سقطت من: س.

³⁷⁸ - شطر من حديث، أخرجه أبو داود (كتب السنة- باب لزوم السنة، رقم: 4607)، والترمذي في العلم (رقم: 2678). قال الترمذي: "هذا حديث حسن صحيح".

³⁷⁹ - "ب" و"س" و"ن" نصره الفقير: "اشتركوا".

³⁸⁰ - نصره الفقير: حدث.

³⁸¹ - "ب" و"س" و"ن" زمان.

³⁸² - نصره الفقير: "بأيهم اقتديتم اهتديتم".

³⁸³ - شطر من حديث. أخرجه الترمذي في السنن (كتاب السنة- باب لزوم السنة، رقم: 4607)، والترمذي في الجامع الكبير (كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع (رقم: 2676). قال الترمذي: "هذا حديث حسن صحيح".

³⁸⁴ - قال العجلوني: "رواه البيهقي، وأسنده النديمي عن ابن عباس. يلفظ: "أصحابي بمنزلة النجوم في السماء بأيهم اقتديتم اهتديتم". (كشف الخفاء، 1: 147). ذكر ابن حجر في تلخيص الحبير، باب أدب القضاء، رقم: 2098، 4: 190. ذكره السيوطي في الجامع الصغير، ونسبه لتسنجي في الإبانة، وابن عساكر، وهو حديث ضعيف. والشطر الثاني من الحديث: أصحابي كالنجوم.. رواه ابن عبد البر في جامع العلم (2: 91) من حديث سلام بن سليم عن الحارث ابن غصين عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر. (جامع الأصول، 8: 556).

³⁸⁵ - ورد الخبر عند البخاري (كتاب التراويح، باب فضل من قام رمضان، رقم: 2010).

من الصحيح، والكلام في الصفة والموصوف، والتغلغل في ذلك، والمدارس والتدريس فيها، والمحارب³⁸⁶ وزخرفتها، والحمدلة في أول الرسائل، والاستدلال للمسائل، وتزويق المصاحف، والتوسع في أمور الدنيا من المأكل والمشرب والمساكن، ولبس الادبار والطيبات، وتوسيع الأكمال، وتزويق العمائم وتكويرها. هلا أنكرت هذا كله، ورددته كما رددت محدثات أهل الباطن التي توصل [إلى الله]³⁸⁷، وتدل على الله، ومجالستهم مع الله. وهي- أي محدثاتهم³⁸⁸- الفاتحة أدبار الصلوات، وذكر الله بالجمع، والتداول به والإعلان به والإفراد³⁸⁹ لكل ذي وقت وقته في كل الأوقات، والكلام في دقائق التصوف، والمصافحة في كل وقت، والتسبيحات والإعلان بذلك، وهي كلها مسندة إلى الأحاديث والآثار.

وقد اتفق العلماء على العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال. وهذه نوافل خيرات يتقرب بها إلى الله [كما قال مولانا رسول الله، صلى الله عليه وسلم، في أثر أهل الله]:³⁹⁰ لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه³⁹¹،³⁹² الحديث. وأي قرينة أعظم من هذه البدعة، وأي خير أعظم منها؟ ما أنت أيها المتفقه إلا في غفلة استولت عليك³⁹³. ثم قال: "والبدعة تكلم عليها أهل العلم المتفنون³⁹⁴، وقسموها إلى أقسام الشريعة الخمسة³⁹⁵". قال الشيخ العلامة الحافظ القدوة، حجة الله في أرضه، عز الدين بن عبد السلام، آخر كتاب القواعد: "البدعة تنقسم إلى

³⁸⁶- س: المساجد.

³⁸⁷- ب: ساقطة من: ب.

³⁸⁸- سقطت من: س.

³⁸⁹- "ب" و"س" و"و" نصرة الفقير: إفراد.

³⁹⁰- العبارة من: "ب" و"س".

³⁹¹- في نصرة الفقير تمام الحديث.

³⁹²- رواه الحكيم الترمذي، في نوادر الأصول، ج 1، ص 382 و ج 2، ص 195 و 233، وختم الأولياء، ص 332 والأمثال من الكتاب والنسبة، ص 133، وأدب النفس، ص 110، والفروق الصغيرة، 40، و منزل القرينة، ص 45 و 83. ورواه البخاري ومسلم وأحمد وابن ماجه والبيهقي وأبو يعلى والنزاز والطبراني وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية، مع اختلاف في بعض اللفظ.

³⁹³- نصرة الفقير، م. س. ورقة 41- 41ب.

³⁹⁴- نصرة الفقير: المتفقيرون.

³⁹⁵- "س": الخمس.

خمسة أقسام: واجبة، ومحرمة ومكروهة ومندوبة ومباحة"، قال: " والطريق في ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة، فإن دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة، وإن دخلت في قواعد التحريم فهي محرمة، ["وإن دخلت في قواعد المندوب فهي مندوبة، وإن دخلت في قواعد المكروه فهي مكروهة، وإن دخلت في قواعد المباح فهي مباحة"]³⁹⁶. وهكذا فافهم. فللبدعة الواجبة أمثلة منها:

• الاشتغال بعلم النحو الذي به يفهم كلام الله تعالى وحديث رسول الله، صلى الله عليه وسلم. فإن احتيج إليه فهو من قبيل الواجب لا سيما الأعجام الذين لا يعرفون اللسان العربي. وكذلك التعديل والتجريح وتمييز السقيم والصحيح؛ وهو فرض كفاية يحمله من قام به. وللبدعة المحرمة أمثلة منها: مذاهب القدرية والمرجئة والمجسمة والجبرية، كل ذلك حرام والرد عليهم من البدع الواجبة³⁹⁷ يتعين على من قام به. وللبدعة المندوبة أمثلة منها: إحداث نوافل الخيرات المستحسنة: كمثل حزب الإدارة، والاجتماع للذكر أدبار الصلوات بكيفية معلومة، والتداول بذلك، وقراءة الفاتحة في كل شئ، والسبحات، وزيارة الإخوان. وجملة ما أحدثه³⁹⁸ المتصوفة واستحسنه³⁹⁹ العلماء سلفا عن خلف. وللبدعة المكروهة أمثلة منها: زخرف المساجد، وتزويق العمام وتكويرها أشد، والتشديد في الفتيا، والرخصة فيها. وللبدعة⁴⁰⁰ المباحة أمثلة منها: المصافحة عقب العصر والصبح. واختار الشيخ محيي الدين إن صافح [113-أ] من كان معه قبل الصلاة فمباح، وإن صافح من لم يكن معه قبل الصلاة فمستحب⁴⁰¹، لأن المصافحة عند اللقاء سنة بالإجماع لا أعرف فيها تعارضا لأصحاب مالك للأحاديث الصحيحة الثابتة

³⁹⁶ - ساقطة من الأصل. أتمناها من "س".

³⁹⁷ - نب: الواجبات.

³⁹⁸ - "ب" "و" "س" "و" "نصرة الفقير": أحدثوه.

³⁹⁹ - "ب" "و" "س": استحسنوه.

⁴⁰⁰ - "ب" "و" "س": والبديع.

⁴⁰¹ - س: فمستحبة.

الأسانيد⁴⁰² فيها⁴⁰³ (هـ) كلام عز الدين بلفظه من القواعد⁴⁰⁴ فانظره لأن
زيادة اختصرتها.

وانظر أيها المتفقه البليد، هذا التقسيم السديد، واعرف البدع وكيف
وانظر أي وجه تُنكر به فقد أوضحت لك الطريق، حتى رجع ظلام ليلك شري
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله". هـ كلام الإمام السنوسي رحمه الله تعالى.

⁴⁰² - "س" و "نصرة الفقير": الإسناد.

⁴⁰³ - نصرة الفقير، م.س، ورقة 142.

⁴⁰⁴ - القواعد الكبرى، 2: 337.

فصل:

وقد أردت أن أثبت ها هنا جملة من أحوال هذه الطائفة المنورة التي أنكرت عليهم، وعدت من البدع المحرمة، فمن ذلك لباس المرقعة، والمشى بالحفا، واتخاذ السبحة الغليظة وجعلها في العنق، والعصا والسؤال، وترك قول السلام عليكم، وعدم رده من بعضهم في بعض الأوقات، والاجتماع للذكر، والمداولة والإعلان به، لا سيما إن أشرفوا على المنازل، والذكر في المسجد، والرقص والشطح حالة الذكر، وغير ذلك مما له أصل في الكتاب والسنة وأفعال السلف الصالح ومن تبعهم من أكابر العارفين رضي الله عنهم أجمعين.

فأما المرقعة فقد تقدم ما يشهد لهم في ذلك من الأحاديث وأفعال الصحابة وغيرهم ما يغني المنصف المعترف، وغير المنصف لا تكفيه عدة كتب. قال ابن ليون: "أول من رقع آدم وحواء عليهما السلام، قال تعالى: ﴿وطفقا يخرصان عليهما من ورق الجنة﴾⁴⁰⁵،⁴⁰⁶.

وأما المشى بالحفا، قال تعالى لموسى عليه السلام: ﴿اخلع نعليك﴾⁴⁰⁷، ففيه إشارة إلى الحفا، وثبت عنه عليه الصلاة والسلام، المشى بالحفا. قال العراقي [في ألفيته]⁴⁰⁸:

يمشي بلا نعل ولا خف إلى زيارة المريض، حوله الملا

وكذلك الأجلاء الصحابة⁴⁰⁹، رضوان الله عليهم، كانوا يمشون حفاة في الطين وغيره، ويدخلون المسجد ويصلون ولا يغسلونه، ذكره في المدونة. وأهل

⁴⁰⁵ - طه، 121.

⁴⁰⁶ - الإنانة العلمية من الرسالة العنمية، ورقة 61 ب.

⁴⁰⁷ - طه 12.

⁴⁰⁸ - زائدة في: ب.

⁴⁰⁹ - "ب" و"ن": أصحابه.

الصفة كانوا يمشون حفاة، وعن وهب بن منبه، أن صالحا عليه السلام، كان يمشي حافيا. وقال صلى الله عليه وسلم: "أخشوشنوا وامشوا حفاة"⁴¹⁰، نقله ابن ليون⁴¹¹، ونقل السيوطي في الجامع الصغير⁴¹²، عنه عليه السلام أنه قال: "إذا تسارعتم إلى الخير فامشوا حفاة فإن الله يضاعف أجره على المنتعل"⁴¹³. قال المناوي في شرحه: "إن قصد به التواضع والمسكنة وكسر النفس الأمانة، [فإن الأجر على قدر النصب وما يقاسيه الحافي من تألم رجله بنحو شوك وأذى وحرارة الأرض أو بردها فوق ما يحصل للمنتعل بأضعاف مضاعفة؛]"⁴¹⁴ قال ابن الجوزي: "من أهل العلم من يمشي حافيا عملا بهذا الحديث الموضوع وشبهه، وذلك مما تنزه الشريعة عنه، والمشي حافيا يؤذي العين والقدم وينجسها". هـ. والأوجه أنه إن أمن تنجس قدميه ككونه⁴¹⁵ في أرض رملية مثلا ولم يؤذ به فهو محبوب أحيانا بقصد هضم النفس وتأديبها، ولهذا ورد أن المصطفى، صلى الله عليه وسلم، كان يمشي حافيا ومنتعلا. وكان الصحب⁴¹⁶ يمشون حفاة ومنتعلين وعلى خلاف ذلك يحمل الأمر بالانتعال"⁴¹⁷ هـ. وقال في قوله عليه الصلاة والسلام: "إذا توضأ أحدكم فلا

⁴¹⁰ - رواه الطبري في معجمه الكبير وابن شاهين في الصحابة وغيرهما. راجع المقاصد الحسنة، وكشف الخفاء ومزيل الإلباس العلواني (1: 378)، والمطالب العالية للحافظ ابن حجر (كتاب اللباس: باب استحباب التمتع والترفة، 2: 262).

⁴¹¹ - الإنالة العلمية، م. س، 16.

⁴¹² - الجامع الصغير، 1: 317. (رقم: 524).

⁴¹³ - أخرجه الطبراني في الأوسط والخطيب في تاريخه، عن ابن عباس. ورمز إليه السيوطي بالضعف. (الجامع الصغير، 1: 317). قال المناوي: "ورواه عنه أيضا الحاكم في تاريخه والديلمي وفيه سليمان بن عيسى بن نجيع، قال أنهبي: كان يضع، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات، وأقره عنه المؤلف في مختصر الموضوعات لكن يقويه بعض قوة حبر الطبراني من مشى حافيا في طاعة لم يسأله الله يوم القيامة عما افترض عليه لكن قيل بوضعه أيضا". (فيض القدير، 1: 317).

⁴¹⁴ - بين معقوفين أثبتناه من فيض القدير للمناوي.

⁴¹⁵ - س: لكونه.

⁴¹⁶ - س: الصحابة.

⁴¹⁷ - المناوي، فيض القدير، 1: 317.

يغسل⁴¹⁸ أسفل رجله بيده اليمنى⁴¹⁹، ما نصه: "بل باليسرى تكريماً لليمنى لأنهم كانوا يمشون حفاة، فقد يعلق نحو أذى أو زبل بأسفلها"⁴²⁰، فلا يباشر ذلك بيمنه تكريماً لها، لما ذكره عبد الحق⁴²¹ هـ.

وأما اتخاذ السبحة⁴²² فقد ثبت عنه، صلى الله عليه وسلم، أنه أقر أصحابه على التسبيح بالتمر⁴²³. وكانوا يفعلون ذلك. وكان أبو هريرة، رضي الله عنه، يربط⁴²⁴ في خيط خمسمائة عقدة، ويسبح بها بين يديه، صلى الله عليه وسلم، وأقره على ذلك. ولم أر فيها تعارضاً لأهل العلم إلى هلم جرا. قاله الإمام السنوسي في نصرته⁴²⁵. وللحافظ السيوطي تأليف في هذا المعنى سماه: "المنحة في أسانيد السبحة"، فمن أراد فعله به فإني ما طالعت ولا وقفت عليه. وأما غلظها وثقلها فحين كان الأصل مشروعاً فأبى ضرر في الفرع إن كبر أو صغر، وأبى فرق بين الكبيرة والصغيرة. والعلل كما تدخل في الكبيرة تدخل في الصغيرة. وتكون شهرة إن قصدت للشهرة، كما تقدم، إذ أهل التجريد أحوالهم كلها شهرة لولا النية الصالحة [والحالة الصادقة]⁴²⁶. وكل من كان مخلصاً وكان صادقاً في طلب الإخلاص بصحبة أهل الإخلاص فلا يضره، إنشاء الله، تغليظ ولا ترقيق، وإن عرض له شيء وأوقعه⁴²⁷ فيما يخرج به عن الإخلاص فما هو بين يدي المخلصين

⁴¹⁸- ب: فلا يغسل.

⁴¹⁹- أخرجه ابن عدي في الكامل، عن أبي هريرة. وه مما بيض له الديلمي. ورمز إليه السيوطي بالضعف. (انظر الجامع الصغير : 1 : 322). قال المنذوي: "وذلك لأن فيه سليمان بن أرقم متروك والحسن عن أبي هريرة وهو لم يصح سماعه منه وأبو إبراهيم محمد بن القاسم الكوفي كذبه أحمد". (فيض القدير : 1 : 322).

⁴²⁰- س: يعلق نجس بأسفلها.

⁴²¹- المنذوي، فيض القدير، م، س. 1 : 322.

⁴²²- ورد في الطرّة من "س" تعليق ونصه: "الحمد لله، سنل التولى الصالح القطب الغوث الزاهد العارف العبد الحجة أبو العباس سيدي أحمد بن يوسف الراشدي الملياني عن السبحة هل يجوز أخذها بأيمن فقال: نعم، يجوز ذلك، وهي كتميز الفرس". (هـ)

⁴²³- "ب" و"و" من: "في التمر".

⁴²⁴- س: ربط.

⁴²⁵- السنوسي، نصرته الفقير، م، س. ورقة 144.

⁴²⁶- "ب" و"و" من: "الحال الصادق".

⁴²⁷- س: وقع.

من أهل التربية، فإن المريض إذا لازم الطبيب لابد أن يبرأ. وقد رنيت سباحات⁴²⁸ غليظة جدا، وثبت عن أكابر العارفين ولو لم يكن إلا الشيخ الأكبر، الحجة الأشهر، مولانا عبد السلام بن مشيش، رضي الله عنه، لكان كافيا، فإنه حدثني من أثق به أنه رأى سبحة غليظة جدا عند بعض الثقات من أولاد الشيخ المذكور، وذكر له أنها كانت عند الشيخ إلى أن مات، وإلى الآن لم تزل عندهم. وذكر لي أن ركبته كانت مريضة وكان بها وجع يمنعه من المشي إلا بمشقة، فأخذ تلك السبحة ووضعها عليها فلما قام وجد ركبتيه كأنه لم يكن بها بأس، ولا وجعته أبدا. وسمعت شيخنا الإمام، رضي الله عنه، يقول: "كانت لبعض الأسيخ سبحة عظيمة ثقيلة غاية، محمولة معلقة على جرارة، فكان إذا جذب الحبة الواحدة وسقطت على أخرى يسمع لها صوت عظيم. فقليل له في ذلك فقال: لو تأتي لنا أن نذكر الله بالجبال لفعلنا". وذكر لي بعض الثقة أنه وقف على هذه الحكاية منصوصة في بعض التأليف. وذكر الشعراني في طبقاته الصغرى أن سيدي أحمد الكعكي⁴²⁹ كانت له سبحة فيها ألف حبة كبارا، فسرق إنسان منها سبع حبات فرأى النبي صلى الله عليه وسلم، وقال: يا أحمد فلان سرق من سبحتك سبع حبات ولك كذا وكذا يوما تصلي علي ناقصا من العدد. فذهب إلى ذلك الفقير فقال: صدق النبي، صلى الله عليه وسلم، وأخرجها له من رأسه فردها إلى السبحة. قال: وما رأيت سبحة أنور منها تكاد تضيئ من كثرة الأوراد عليها. وبلغنا أنها كانت تدور بنفسها إذا أبطأ الشيخ عن وقت الورد، فيعلم دخول الوقت". هـ. وكل من له أدنى نصيب من سكون الذكر

⁴²⁸- ورد في الطرة من "س" ما نصه: "ذكر الإمام العالم العلامة سيدي العربي الفاسي في مرآة المحاسن أنه كان لسيدي يوسف الفاسي سبحة من عود العُثَّاب فيها مائة حبة، لا تفارقه. ثم قال: والسبحة من شعار القوم، وقد كانت للحنيد وغيره، ولها أصل في السنة، وقد ألف في ذلك شيخ الإسلام الأسيوطي". (هـ) كلامه (هـ) من خط بعض الفضلاء".

⁴²⁹- س: الكعكي. سيدي أحمد الكعكي، كان زاهدا عابدا كثير الغوص في علم التوحيد، الطبقات الكبرى للشعراني، 537.

في قلبه أو له ولوع ومحبة وجد السبحة الغليظة أفضل من الرقيقة في الذكر، ولذلك قال بعضهم: السبحة الفاخرة تنشط الباطن، والسبحة الرقيقة تنشط الظاهر".

قلت: ولا يفهم هذا إلا أهل الأذواق الصريحة، والمعاني الصحيحة.

وأما جعلها في العنق فقد ثبت عن الثقات وأهل الورع من العلماء والصالحين، ورأينا كثيرا ممن يظن بهم الخير يجعلونها في أعناقهم. قال في نوازل جامع المعيار: "وذكر القاضي في المدارك ما نصه: "قال بعضهم: دخلت على سحنون وفي عنقه تسبيح يسبح به"⁴³⁰، وأنت تعلم مرتبة سحنون علما وورعا، هل يقدم على هذا إلا بدليل؟"⁴³¹. والعجب من هؤلاء العلماء الذين ينكرون مثل هذا على الفقراء وهم يجالسون الجبابرة والظلمة صباحا ومساء، ويرون عليهم المجاديل الغليظة من الحرير الخالص كالأفاعي، ولا يقولون هذا قبيح أو حرام أو بدعة. فله عليهم هل تخصيص الإنكار بالفقراء دون الظلمة في هذا وشبهه من الانتصار للدين، أو من الإفلاس من نور اليقين؟. إنا لله وإنا إليه راجعون، ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾⁴³².

وأما العصا فهي سنة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ولم تخرج يد رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ولا يد أصحابه حتى توفاهم الله. قال الحسن البصري⁴³³، رضي الله عنه: "في العصا ست خصال: سنة الأنبياء، وزينة الصلحاء، وسلاح على الأعداء، وعون للضعفاء، وغم للمنافقين، وزيادة في الطاعات". وقيل: "إذا كان مع المؤمن العصا يهرب منه الشيطان، ويخشى منه

⁴³⁰ - ترتيب المدارك، 4: 77.

⁴³¹ - الوئشيسي، المعيار المعرب، 11: 56.

⁴³² - هود، 5.

⁴³³ - الحسن بن يسار البصري- أبو سعيد- (110هـ/ 728م). تابعي، كان إمام أهل البصرة. ينظر: تهذيب التهذيب، وفيات الأعيان، حلية الأولياء 2: 131، الأعلام، 2: 226. إحسان عباس، الحسن البصري،

المنافق والفاجر، وتكون قبلته إذا صلى، وقوته إذا عيى⁴³⁴. وقيل لبعض الزهاد: "ما لك تمشي على العصا ولست بكبير ولا مريض؟". قال: لأعلم نفسي أنني مسافر، وفي ذلك يقول بعضهم: (طويل)

حملت العصا، لا الضعف أوجب حملها علي ولا أني تحنيت من كبر—
ولكنني⁴³⁵ ألزمت نفسي حملها لأعلمها أن المقيم على سف—

وفي اختصار ابن ليون لرسالة الششتري ما نصه: "وأما حمل الإشارة أو القضيب فالإشارة المخصصة، بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة، وهي عود أرق من العصا، وأغلظ من القضيب، طولها⁴³⁶ أربعة أشبار أو نحوها، يحملها الفقراء في أيديهم ويحملون أيضا السهم. والأصل فيها السترة في الصلاة. وروى أبو بكر بن شيبه أنه، عليه الصلاة والسلام، قال: "ليستر⁴³⁷ أحدكم للصلاة"⁴³⁸ ولو بسهم"⁴³⁹. وكان له، عليه الصلاة والسلام، مخصصة وقضيب وعصى وعنزة، وهي بفتح العين والنون بعدهما زاي ثم هاء التانيث. وكانت العرب تحمل المخاصر، وتخطب وهي في أيديها، ويتخذونها في مجالسهم.(طويل)

مجالسهم حفظ الحديث وقولهم، إذا ما قضوا في الأمر: رمي المخاصر

⁴³⁴ - "ب" و"س": أعي.

⁴³⁵ - س: ولكنني.

⁴³⁶ - "ب" و"ابن ليون": طولها.

⁴³⁷ - "ب" و"ابن ليون": ليستتر.

⁴³⁸ - "ب" و"ابن ليون": لصلاته.

⁴³⁹ - "رواه البيهقي (السنن الكبرى، كتاب الصلاة، 2: 270)، بلفظ: "ليستر أحدكم صلاته ولو بسهم".

يصيبون فصل القول في كل خطبة إذا وصلوا أيمانهم بالمخاطر⁴⁴⁰

وأما السؤال فينقسم قسمين: سؤال بقصد قوت الأسباب، وسؤال بقصد قوت الأرواح. فأما السؤال بقصد قوت الأسباب فالأصل فيه الجواز لمن عجز عن الكسب، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا السائل فلا تنهر﴾⁴⁴¹. وشرطه معلوم عند أهل الظاهر، وكذلك بالنسبة لمن تجرد عن الأسباب، واشتغل بذكر مولاه الوهاب. وله شروط أربعة: عدم التشوف للأسباب، وعدم الادخار، وعدم رؤية الخلق في العطاء والمنع، وألا يأخذ إلا ما يوافق العلم، أعني علم الظاهر.

فأما التشوف للأسباب فقد قال إبراهيم الخواص، رضي الله عنه: "ما دامت الأسباب [115-أ] في النفس قائمة فالسبب أولى. والأكل بكسب أحل له لأن القعود عن الأسباب لا يصلح لمن لا يستغني عن التكلف". هـ. وعلى هذا تحمل أحاديث النهي عن السؤال، ولذلك لما سأل حكيم بن حزام النبي، صلى الله عليه وسلم، فأعطاه، ثم سأله فأعطاه، ثم قال له: يا حكيم بن حزام هذا المال خصرة⁴⁴² حلوة، فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه. ولأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب خير له من أن يسأل رجلاً أعطاه أو منعه"⁴⁴³، الحديث. وقال الشيخ زروق، رضي الله عنه: "فدله"⁴⁴⁴ عليه السلام على الاكتساب لما تعلقته نفسه بالأسباب، ولم يقل ذلك لغيره من أهل الصفة، وكانوا نحواً من

⁴⁴⁰ - ابن ليون، الإنالة العلمية، ورقة 7 أ. والبيتان من قصيدة لصفوان الأنصاري، وهما ملفقان: وردا في القصيدة على الشكل التالي:

يصيبون فصل القول في كل موطن * كما طبقت في العظم مدية جازر
والبيت الآخر ورد كالتالي:

ولا الناطق انتخار والشيخ دغفل * إذا وصلوا أيمانهم بالمخاطر

ينظر: البيان والتبيين، 1: 25، ووردا بهذا اللفظ الذي أورده المؤلف، انظر البيان والتبيين، 3: 42.

⁴⁴¹ - الضحى، 10.

⁴⁴² - ب: خصرة.

⁴⁴³ - انظر ابن كثير، (البداية والنهاية، 8: 68) بلفظ مختلف.

⁴⁴⁴ - من: فدل.

ثمانين وذلك لانتفاء العلة التي ذكرها، وهي الإشراف منهم فدل على تعليق الحكم بسكون النفس أو حركتها، فافهم". هـ. قال في تنبيه ابن عباد: "وقد سأل الناس عند الحاجة والفاقة نبي الله موسى والخضر، عليهما السلام، لقوله تعالى: ﴿اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا﴾⁴⁴⁵". وكان أبو جعفر الحداد⁴⁴⁶، وهو شيخ الجنيد، رضي الله عنهما، يسأل من باب أو بابين بين العشاءين، ويكون ذلك معلومه إلى بعد حاجته من يوم أو يومين، وكان له مقام في الزهد والتوكل. قال أبو طالب [المكي، رضي الله عنه]⁴⁴⁷: "ولم يعب هذا عليه عموم ولا خصوص". ونقل عن أبي سعيد الخراز⁴⁴⁸، رضي الله عنه، أنه كان يمد يده عند الفاقة، ويقول: تم شيء لله". ونقل عن إبراهيم بن أدهم، رضي الله عنه، أنه كان يعتكف⁴⁴⁹ بجامع البصرة مرة وكان يفطر في كل ثلاثة أيام ليلة، وليلة إفطاره يطلب من الأبواب. وكان الثوري⁴⁵⁰، رضي الله عنه، يسأل في البوادي من الحجاز إلى صنعاء اليمن، وقال: كنت أذكر حديثاً في الضيافة، قال: فيخرجون إلي طعاماً؛ فأتناول منه حاجتي وأترك ما بقي⁴⁵¹" (هـ).

وأما الادخار فإنه لا يأخذ إلا ما هو مفتقر إليه في الحال ولا غنى له عنه، فإن أخذ فوق الكفاية وادخره عاد غنياً. والسؤال لا يجوز لغني، وقد يكون وثوقه بما هو مدخر عنده لا بما في يد الله من النعم. نعم إن صح توكله واعتماده على مولاه، وكان عنده وجود الشيء وعدمه على حد سواء، وأراد أن يدخر لا لنفسه بل لينفق ذلك على إخوانه وغيرهم فلا بأس، إذ يكون حينئذ سؤاله لا لنفسه. والسؤال

⁴⁴⁵ - الكيف، 77.

⁴⁴⁶ - أبو جعفر الحداد، صاحب أيا تراب وأكابر العباد. ينظر: حلية الأولياء، 10: 339-340.

⁴⁴⁷ - العبارة سقطت من: غيث المواهب.

⁴⁴⁸ - أبو سعيد الخراز، واسمه أبو عيسى (ت. 279هـ / 862م)، وهو من أهل بغداد. ينظر: الحلية، 10: 228-

232، صفوة الصفوة، 2: 435، طبقات الشعراني، 132-133.

⁴⁴⁹ - غيث المواهب: معتكفاً.

⁴⁵⁰ - الثوري، سفيان بن سعيد (ت. 161هـ / 778م). ترجمته في الحلية 6: 356 - 393.

⁴⁵¹ - ابن عباد، غيث المواهب، 2: 65-66.

مطلوب للغير⁴⁵² ومندوب إليه. وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم، لغيره في المسجد. وفي صحيح مسلم⁴⁵³ عن جابر بن عبد الله قال: "شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم، الصلاة يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة، ثم قام متوكئاً على بلال، فأمر بتقوى الله، وحث[115-ب] على طاعته، ووعظ الناس وذكرهم، ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن، وقال: "تصدقن فإن أكثركن حطب جهنم". فقامت امرأة من وسط النساء، سفعاء⁴⁵⁴ الخدين، أي متغيرتاهما بالسواد، فقالت: "لم يا رسول الله؟". فقال: "لأنكن تكثرن الشكاية⁴⁵⁵، وتكفرن العشير". فجعلن يتصدقن من حليهن، يلقين في ثوب بلال أقراطهن وخواتمهن". وفي صحيح البخاري⁴⁵⁶، في هذا الحديث، أنه عليه السلام، أتى النساء فوعظهن وأمرهن بالصدقات، وبلال خلفه يأخذ في ثوبه كلما ألقى إليه.

ومن فعله، صلى الله عليه وسلم، هذا أخذ المشايخ السؤال بالزنبيل. قال ابن ليون التجيبي: "وأما المشي بالزنبيل فهو طريقة استخرجها المشايخ من السنة"⁴⁵⁷. قال: "وكيفية المشي به⁴⁵⁸ أن يتوضأ المتبرع بذلك، ويصلي ركعتين ثم يشد وسطه بمنطقة⁴⁵⁹ [وهي المباريند عند العجم، ومعنى هذا ملوك مشدود الوسط]⁴⁶⁰ ثم يأخذ الزنبيل بيمينه ويدفعه للذي يكون معه وهو دونه في الرتبة بعدما يلقي الشيخ فيه شيئاً على سبيل البركة. ثم يمشي ويعظ ويذكر، ويحضر على الصدقة،

⁴⁵² - س: للغير مطلوب.

⁴⁵³ - صحيح مسلم، كتاب صلاة العيدين، المجلد الثاني، ص 603-604.

⁴⁵⁴ - سفعاء الخدين، السفعة، وزان غرفة، سواد مشرب بحمرة. وسفع الشيء: من باب تعب، إذا كان نونه كذلك، فالذكر أسفع، والأنثى سفعاء.

⁴⁵⁵ - س: الشكاية.

⁴⁵⁶ - صحيح البخاري، كتاب العيدين (العلم الذي بالمصنوع)، 4/3. وصحيح مسلم (كتاب صلاة العيدين، رقم:

603: 2، 603.

⁴⁵⁷ - التجيبي، الإنشائية العلمية، ورقة 4/ب.

⁴⁵⁸ - الإنشائية العلمية: بالزنبيل.

⁴⁵⁹ - س: "و" الإنشائية العلمية: بمنطقة.

⁴⁶⁰ - ما بين معقوفين أقيمت من "الإنشائية العلمية".

ويجعل⁴⁶¹ الآخر في الزنبيل كلما يلقي إليه من فضة أو خبز أو لحم أو غير ذلك، ولا يمسه بيده، ولا يتصرف في شيء منه؛ فإذا رجع دفعه لخادم الزاوية. والمتطوع بذلك لا يترك هذا العمل، لأن أحب الأعمال إلى الله أدومها. فإذا لم يكن بالبلد⁴⁶² فقراء أطعم به المسجونين والمساكين⁴⁶³. وفي نوازل جامع المعيار: للزنبيل عشرة شروط⁴⁶⁴، انظرها فيه.

وأما رؤية الخلق في العطاء والمنع فهي⁴⁶⁵ شأن أهل الغفلة والطمع لا شأن أهل اليقظة والورع؛ إذ الفقير الحقيقي لا يرى إلا مولاه في جميع ما به يتولاه، وبذلك يصح مقام القناعة والتوكل ويسقط عن قلبه هم الرزق، ويزول⁴⁶⁶ به عنه علاقات الخلق. وإن لم يكن هذا الوصف كان عبدا للناس، كما قال ابن عباد: "مولها قلبه إليهم، فيكثر طمعه فيهم، ورغبته فيما في أيديهم، واستشرافه إليهم فيقع، بسبب ذلك، في كبائر الذنوب من معاصي القلب والجوارح مثل المداينة والنفاق والرياء والتصنع والتلبيس والغش وعدم النصيحة وقلة الشفقة وغير ذلك من الصفة"⁴⁶⁷ المذمومة المناقضة للعبودية لله، عز وجل. قال يحيى بن معاذ، رضي الله عنه: من استفتح باب المعاش بغير مفاتيح الأقدار وكل إلى المخلوقين⁴⁶⁸ هـ.

وأما عدم أخذه ما لا يوافق العلم فقد قال الشيخ أبو طالب المكي، رضي الله عنه: وينبغي لمن لا معلوم عنده من الأسباب أن يتورع في أخذها، ويتخير المعطين لها كما يتخير أهل المكاسب في الاكتساب لأن الله تعالى في كل شيء حكما.

⁴⁶¹ - س: يأخذ.

⁴⁶² - الإنالة العلمية: في البلد.

⁴⁶³ - الإنالة العلمية، م، س، ورقة 15.

⁴⁶⁴ - الوئشريس، المعيار المعرب، م، س. 11: 206-207.

⁴⁶⁵ - س: فهو.

⁴⁶⁶ - س: وتزول.

⁴⁶⁷ - "س" و"غيث المواهب": انصاف.

⁴⁶⁸ - ابن عباد، غيث المواهب العنية، 2: 55.

والقعود عن المكاسب لا يسقط [116-أ] أحكامها⁴⁶⁹. والقاعد عن الطلب لا تسقط أحكام الطلب عنه⁴⁷⁰. ولأن ترك العمل عمل يحتاج إلى علم. ولم تكن سيرة الفقراء الصادقين أن يأخذوا من كل أحد ولا في كل وقت، ولا يأخذوا كل ما يعطون مما يزيد على كفايتهم إلا أن يكونوا ممن يخرجونه إلى غيرهم⁴⁷¹. وهذان الشرطان هما المعنيان بقول ابن عطاء الله: "لا تمدن يدك إلى الأخذ من الخلاق إلا أن ترى المعطي فيهم مولاك. فإن كنت كذلك فخذ ما وافقك العلم"⁴⁷²، فمن ذلك ألا يأخذ إلا من يد بالغ عاقل تقي، إلى غير ذلك.

وقد سمعنا من الشيخ، رضي الله عنه، النهي عن سؤال الظلمة والصبيان والنساء. وأما الاستشراف إلى الرزق مع قطع النظر عن الخلق⁴⁷³، فقال الإمام ابن عباد: "لا يضره ذلك لأنه خلق ضعيف ذو⁴⁷⁴ فاقة، ورزقه معلوم لا بد منه، فاستشرافه إلى الرزق في الحقيقة استشراف إلى الرازق، ولا ينافي ذلك حقيقة العبودية، ولكن إن كثر منه الاستشراف إلى الرزق وشغل⁴⁷⁵ صاحبه⁴⁷⁶ عن دوام المحاضرة والمناجاة مع الحق فليصرف نفسه⁴⁷⁷ عن ذلك صرفاً جميلاً، ولينهج بها⁴⁷⁸ من التعلق والتوثق بالله تعالى سبيلاً"⁴⁷⁹. هـ. هذا حكم قوت الأشباح على جهة الإيجاز والله الموفق بمنه.

وأما السؤال بقصد قوت الأرواح فالأصل فيه الاستحباب وقد يكون واجباً، والغني والفقر فيه سواء ولكن الغني يخرج عن جميع ما يأخذه، والفقر حكمه حكم

⁴⁶⁹ - غيث المواهب: أحكام المطالب.

⁴⁷⁰ - غيث المواهب: المطالب.

⁴⁷¹ - غيث المواهب: م، س، 2: 61.

⁴⁷² - الحكم، 137.

⁴⁷³ - س: نظره إلى الخلق.

⁴⁷⁴ - س: ذا.

⁴⁷⁵ - "ب" و"س" و"و" المواهب العلية: وشغلت.

⁴⁷⁶ - غيث المواهب: صاحبها.

⁴⁷⁷ - غيث المواهب: فليصرفها.

⁴⁷⁸ - غيث المواهب: لها.

⁴⁷⁹ - غيث المواهب: م، س، 2: 58.

الساأل قوت شبجه⁴⁸⁰. وصاحب هذا القسم له حالتان: عليا وسفلى. وإن شئت يختلف باختلاف القوة والضعف، فالحالة العليا وهي حالة القوة، وحين يكون العلم بأن سؤاله من مولاه وعطاءه ومنعه منه غالب عليه وإن سرقة النظر للخلق في بعض الأوقات فلا ضرر عليه، إذ الحكم⁴⁸¹ للغالب. والحالة السفلى، وهي حالة الضعف، حين يكون نظره في سؤاله إلى الخلق، فيرى العطاء والمنع منهم، وعلمه بأن سؤاله من الله ضعيف أو لا علم أصلا. والحكم للغالب ولا ضرر عليه في هذه الحالة أيضا لنيته وقصده في سؤاله لا لحظه؛ فالحالة الأولى: السمن⁴⁸² والعسل، والحالة الثانية: سمن بلا عسل؛ وذلك لأن سؤاله حالة نظره إلى الخلق ونظر الخلق إليه يذيب النفس ويميتها، والمدار كله على موت النفس وذوبانها، وهذا كله بالنسبة للنفوس الكبيرة، وأما النفوس الحقيرة فقد تعيش وتكبر بالسؤال، ولذلك تجد بعض الفقراء لا يتقل عليه سؤال قط وذلك لغلبة الحظ والهوى. قال العارف [116-ب] بالله شيخ شيخنا سيدي علي بن عبد الرحمن، رضي الله عنه: "اعلم أنني كنت في زمن الصبا أسمع أهل الدنيا يتمازحون مع بعضهم بعضا ويقولون: السعاية هي الملك الأصغر، فلما أدركت زمن الكهولية وعقلت وفهمت وجدتها والله هي الملك الأكبر؛ لأنني نظرت وحققت فلم أجد شيئا أسرع لقتل النفس من تذللها للأقران خلافا لمن قال إنها تموت بالتذلل لله مع أن التذلل لله حاصل لكل أحد حتى الكافر، لأن التذلل للعظيم ليس بتذلل وإنما التذلل حقا هو التذلل للحقير وهو العبد".⁴⁸³ (هـ)

قلت: والله لربما يهون على بعض النفوس الخروج عن الأموال والأولاد وأكل العشب ونبات الأرض ولا يهون عليها السؤال لأنه لا حظ لها فيه وإنما فيه

⁴⁸⁰ - من: لشبجه.

⁴⁸¹ - س: فالحكم.

⁴⁸² - س: كالسمن.

⁴⁸³ - نصيحة المريء، لعلي بن عبد الرحمن الجمل، 293.

حظ الروح وقوتها. ومن قال إن للنفس فيه حظا فليتقدم إليه. وقد حكى أن رجلا جاء إلى أبي يزيد البسطامي⁴⁸⁴، رضي الله عنه، فقال: "يا أستاذنا⁴⁸⁵ منذ ثلاثين سنة أصوم النهار، وأقوم الليل وقد تركت الشهوات ولا أجد في قلبي من هذا الذي تذكر شيئا، وأنا أومن بكل ما تقول وأصدق به. فقال له: لو صمت ثلاثمائة سنة وأنت على ما أراك عليه لا تجد لذة⁴⁸⁶، قال: فلم يا أستاذ؟ قال: لأنك محجوب بنفسك، قال: أفلهذا الداء دواء حتى ينكشف الحجاب؟ قال: نعم، ولكنك لا تقبل ولا تعمل، قال: بل أقبل وأعمل ما تقول، فقال له أبو يزيد: اذهب الساعة إلى الحمام واحلق رأسك ولحيتك وانزع هذا اللباس واتزر بعباءة، وعلق في عنقك مخلاة واملأها جوزا، واجمع حولك الصبيان وقل بأعلى صوتك: يا صبيان، من صفعني صفقة أعطي له⁴⁸⁷ جوزة. وادخل سوقك الذي تعظم فيه وأنت على هذه الحالة حتى ينظر إليك كل من عرفك، فقال: يا أبا يزيد، سبحان الله، تقول [لي مثل هذا]⁴⁸⁸، [أيجوز لي أن أفعل هذا؟]⁴⁸⁹. فقال له: قولك سبحان الله شرك، فقال: وكيف ذلك؟ قال: لأنك عظمت نفسك فسبحتها، فقال: يا أبا يزيد، لست أقدر على هذا ولا أفعله، ولكن دلني على غير هذا كي أفعله، فقال أبو يزيد: ابدأ بهذا قبل كل شئ حتى يسقط جاهك وتزول نفسك، ثم بعد ذلك أعرفك ما يصلح لك، قال: لا أطيق هذا، قال: قد قلت لك إنك لا تقبل ولا تعمل وأنا أعلم". (هـ)⁴⁹⁰.

⁴⁸⁴- أبو يزيد البسطامي، طيفور بن عيسى (261هـ / 874م) أحد مشايخ الصوفية، وله مقامات ومجاهدات. ينظر: حلية الأولياء، 10: 33، صفة الصفوة، 4: 107-114، طبقات الشعراني، 110-112، شذرات الذهب، 2: 143، البداية والنهاية، 11: 35، طبقات السلمي، 67، سير أعلام النبلاء، 13: 86-89، الطبقات الكبرى للمناوي (الكوكتب الذرية في تراجم السادة الصوفية) 1: 651-668.

⁴⁸⁵- س: يا أستاذ.

⁴⁸⁶- "ب" و"س": ذرة.

⁴⁸⁷- س: أعطيته.

⁴⁸⁸- "ب" و"س": لمثلي هذا.

⁴⁸⁹- أو يحسن أن أفعل مثل هذا؟ العبارة من: "ب" و"س".

⁴⁹⁰- أورد الخبر عبد الرزوف المناوي في طبقاته الكبرى (1: 667).

وبالجملة فأقسام السؤال أربعة: سؤال مع العلم دون الحاجة، وسؤال مع العلم والحاجة، وسؤال مع الجهل والحاجة، وسؤال مع الجهل دون حاجة؛ فالقسمان الأولان⁴⁹¹ سؤال الفقراء والأغنياء⁴⁹² لقصد قوت الأرواح، وتقدم أن لأهل [117]-
[أ] هذا القسم حالين⁴⁹³، والقسم الثالث: سؤال الفقير لقصد⁴⁹⁴ قوت جسده فقط، والرابع: سؤال الغني لقصد قوت جسده أو الفقير القادر على الكسب⁴⁹⁵. والإلحاح في السؤال لا ينبغي لكل سائل ولا يفعل ما يفعله بعض الجهال بآداب السؤال من التردد مرتين أو مرات في مكان واحد في وقت واحد، ويقول أعاود وهم⁴⁹⁶ فإن القلب⁴⁹⁷ بيد الله. فإن قالوا هذه الأحوال فيها تشويه للخلة وتعريض للطعن فيها والوقوع في أعراضهم وكل ذلك حرام. فأقول: إن حملهم على ذلك ما ظننت⁴⁹⁸ بهم من الشهرة وغيرها من العلل فنعم ما قلتم وبنس ما يفعلون؛ وإن حملهم على ذلك حب الله ورسوله فآثروا الله بالسب واللب⁴⁹⁹، وهجروا⁵⁰⁰ في مرضاته الأهل والولد، وباعوا نفوسهم لمالكها ومعتقها، وقنعوا من الدنيا [وبلغها بعة]⁵⁰¹ بعلقها، واستبشروا بمبايعة الجليل، وقالوا ربح البيع لا نكيل ولا نستقيل فبنس ما ظننتم ونعم ما يفعلون.

وقد تقدم أن الأحوال إنما تصلح أو تفسد بصلاح⁵⁰² النية أو فسادها، وأي واحد من هذه الطائفة في هذا الزمان المسكين بلغ في التخريب مبلغ السادات

⁴⁹¹- س: فالقسمين الأولين.

⁴⁹²- "ب" و"س": الفقير والغني.

⁴⁹³- "ب" و"س": حالتان.

⁴⁹⁴- س: بقصد.

⁴⁹⁵- زيادة من "س".

⁴⁹⁶- ب: عاودوهم.

⁴⁹⁷- ب: القلوب.

⁴⁹⁸- ب: ما ظننتم.

⁴⁹⁹- ورد في طرة "س" عبارة: "قل في المختار ما نه سيد ولا نبد، بفتح الباء فيهما: أي قليل ولا كثير" (ه).

⁵⁰⁰- ب: وهاجروا.

⁵⁰¹- العبارة من: ب.

⁵⁰²- ب: بإصلاح.

الماضين، واعتراضهم⁵⁰³ على هؤلاء فيه اعتراض على أولئك. أما بلغكم أن مولانا عبد السلام بن مشيش، [رضي الله عنه]⁵⁰⁴، أنه كان يلبس جلابة من شرك التوت، وقلنسوة من أبرد⁵⁰⁵. أما ثبت عندكم أن سيدي أبا يعزى لبس الحصير سنين حتى اشتهر بأبي الحصير وغيرهما ممن لا يحصون كثرة. فله عليكم يا فقهاء تطوان هذه الأحوال التي أنكرتم على هؤلاء الإخوان، الذين اشتهروا بها بعد ما كانوا مشهورين بالفتوى والتدريس وغير ذلك. وكانوا من شدة مراقبتهم للخلق لا يقدرون على تعرية رؤوسهم، ولا المشي بالحفا هنيئة فضلا عن غير ذلك، فصاروا الآن، من شدة مراقبتهم للحق، لا يلتفتون إلى الخلق على أي حالة كانوا:

هَمُّ فِي هَوَى الْمَحْبُوبِ وَلَا تَبَالِي

مع تحمل جميع ما يبرز لهم من جميع الخلق، هذا كله مما يشهد لهم بالسنة والتخصيص، أو بما رميتوهم به من البدع [لكن غلب العجز والكسل]⁵⁰⁶ والتلخيص. وتشويه الخلقة إنما يكون [بإساءة الخلق، وحسن الخلقة لا يكون إلا بحسن الخلق، وحسن الخلقة لا يكون إلا بتشويه لخلقة]⁵⁰⁷ من حسن خلقه حتى تحمل أذى الصغير والكبير، وأي خلقة وهينة حسنة لمن ساء خلقه حتى تعرض لإذابة المنسوبين إلى الله عز وجل. ولما كان خلقه، صلى الله عليه وسلم، أعظم من أن يحاط به، وأجل من أن يتوصل إلى حقيقته بالعلم أو بالعقل، لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾⁵⁰⁸. كان خلقه في غاية الحسن وغاية البهاء حتى قصرت عبارات الفصحاء عن وصفه، وكيف يوصف حسن من الشمس

⁵⁰³ - ب: واعتراضكم.

⁵⁰⁴ - سقطت من: س.

⁵⁰⁵ - س: أبردي.

⁵⁰⁶ - ب: البدعة.

⁵⁰⁷ - العبارة من: ب.

⁵⁰⁸ - القلم، 4.

والقمر من حسنه، صلى الله عليه وسلم وعلى آله. وأي واحد منا تمنطق⁵⁰⁹ بإهاب كبش كما فعل الصحابي الجليل مصعب بن عمير، رضي الله عنه، بعد أن كان يلبس الحلة بمائتي درهم، وقد تقدمت حكايته. وتأملوا قوله، صلى الله عليه وسلم، حين رآه فأداه حب الله ورسوله إلى ما ترون، ولم يقل هذه الحالة فيها شهرة، أو تشويه للخلة؛ بل قال لضمرة بن ثعلبة، رضي الله عنه، حين رآه عليه حلتان⁵¹⁰ من حلل اليمن: يا ضمرة، أترى ثوبيك هاذين مدخلك الجنة؟. فقال: يا رسول الله، لنن استغفرت لي لا أقعد حتى أنزعهما، فقال النبي، صلى الله عليه وسلم: اللهم اغفر لضمرة. فانطلق سريعا حتى نزعهما عنه، كما تقدم، وذلك لعلمه، صلى الله عليه وسلم، بأن الجمال في الباطن⁵¹¹ يورث الجلال في الظاهر⁵¹²، والجلال في الظاهر يورث الجمال في الباطن. والمطلوب من العبد أن يكون جلالي الظاهر، جمالي الباطن، كحاله صلى الله عليه وسلم، إذ كان ظاهره ذلا عبودية، وباطنه عزا حرية، أو نقول: ظاهره أرضيا، وباطنه سماويا، أو نقول: ظاهره فرقا، وباطنه جمعا، أو ظاهره صحوا، وباطنه سكرا، أو ظاهره شريعة، وباطنه حقيقة. وهكذا قال في القوانين: "صاحب الجلال مغبون، وصاحب الجمال مفتون، والجامع بينهما كامل مكمل"⁵¹³، ومنه قول الإمام مالك: "من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق، ومن تصوف ولم يتفقه فقد ترندق، ومن جمع بينهما فقد تحقق"⁵¹⁴. وفي نصرة الفقير: "ألا وقد أجمع أهل الظاهر والباطن أن الشريعة من غير حقيقة زندقة، والحقيقة من

⁵⁰⁹ - من: تتنطق.

⁵¹⁰ - في الأصل: حلتين.

⁵¹¹ - ب: الظاهر.

⁵¹² - ب: الباطن..

⁵¹³ - أبو المواهب التونسي. رسالة الإشراف إلى كل الصوفية بجميع الأفاق، القانون 13: قانون اتولية العامة: "صاحب مشيد الجمال ضعيف المقتدي به غوي، وصاحب مشيد الجلال هادي مبتدي قوي، والكامل من شاهد جلال الجمال وجمال الجلال".

⁵¹⁴ - ورد في نظرة من "ب"، تعنيق ونصه: "هكذا نسبته غير واحد من الأئمة لإمامنا مالك، رضي الله عنه. ونسبه المعارف الشعراني لشيخه المعارف بالله الكازروني، رحمه الله، كما في ترجمته من الطبقات الكبرى، ولا مانع من كونه مقولا لهما فذلك يعبر غير واحد بقوله: قالوا: من تفقه... والله أعلم كتبه.

غير شريعة زندقة⁵¹⁵. وفي مفتاح الفلاح: "الوقوف مع ظاهر الإسناد شرك، والانطلاق مع الحقيقة تعطيل، ومقام الهداية فيما بين ذلك؛ لأن كل شيء له ظاهر وباطن، فالمتمسكون من النقول بظاهرها يقال لهم الظاهرية، والمتمسكون بباطنها يقال لهم الباطنية، والجامعون بين الظاهر والباطن هم أهل السنة والجماعة، إذ السنة محتوية على الظاهر والباطن والجماعة هم أصحاب رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وكلهم جامعون بين الظاهر والباطن، أعني بين الشريعة والحقيقة، والذين هم على قدمهم جامعون بين الظاهر والباطن هم الصوفية الأبرار والسادات الأخيار، رضي الله عنهم أجمعين. فإذا علمتم هذا معشر الفقهاء فما حجتكم عند الله ﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً﴾ وما عملي من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيداً⁵¹⁶، الآية. يوم يقال لكل واحد منكم: ﴿اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾⁵¹⁷، وما عذركم في إذاية هؤلاء الذين جمعوا بين الظاهر والباطن؟ وفي صحيفة من يكون ذلك الشتم والسجن وغير ذلك مما فعلتم بهم؟.

وتقدم أننا سمعنا الزواق يسب شيخنا الإمام، وقدوتنا الهمام سيدنا ومولانا العربي، الجامع بين الكسبي والوهبي، العنصر النبوي والشريف الدرقوي، رضي الله عنه، مرتين أو ثلاثاً. ما ذاك⁵¹⁸ إلا في صحيفتكم، وكذلك كل من اقتدى بكم، وتعرض لهم بالنسب والشتم والإذاية، إلى هلم جرا فإنما ذلك في صحيفتكم، لقوله صلى الله عليه وسلم: "من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم

⁵¹⁵ - السنوسي، نصرة الفقير، م.ب. ورقة 40.

⁵¹⁶ - آل عمران، 30.

⁵¹⁷ - الإسراء، 14.

⁵¹⁸ - س: وما ذاك.

القيامة، ومن سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة⁵¹⁹.
 وأين أنتم من العلماء، هل من الجامعين بين الظاهر والباطن؟ لا والله، أو من
 الواقفين مع الظاهر الوقوف الحقيقي؟ لا والله، إذ الظاهر الحقيقي لا بد أن يوصل
 إلى الباطن أو لشيء منه، والتقوى الباطنة لا تنال إلا بالتقوى الظاهرة. وأنتم ليست
 عندكم تقوى ظاهرة ولا علم حقيقي، وإنما عندكم صورة العلم وصورة التقوى.
 وإن شككتكم في قلبي، ولم تتبين لكم صحته، فليدخل كل واحد منكم رأسه معه،
 وليتأمل في ذلك الجمع الذي اجتمعتم، والاتفاق الذي اتفقتم على سجن الفقراء
 القادمين من حرم مولانا عبد السلام، رضي الله عنه ونفعنا ببركاته، وجعل السلسلة
 في رقبة فقيه منهم، إلى غير ذلك مما تقدم بمجرد سوء الظن، هل ذلك من التقوى
 والعلم، أو من الغي والظلم؟ ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾⁵²⁰.

وأما ترك الابتداء بالسلام وعدم رده، فحاشى ومعاذ الله أن نقول به، أو
 نكون من أهله، وكيف يترك السلام من هو غريق في سنة خير الأنام، عليه أفضل
 الصلاة وأزكى السلام، وإن وقع من بعض الفقراء مرة على سبيل الندور⁵²¹
 والشذوذ فليلتبس له أحسن المخارج والمعاذير⁵²²، سيما وللفقهاء⁵²³ معاذير عديدة
 نحو العشرين ففوق، وإن كان بعضها راجحاً وبعضها مرجوحاً. فعلى سالم الصدر
 أن يخرج من حسن ظنه فيه أحسن المخارج ويلتمس له عذراً كما نبه عليه كثير
 من أهل العلم العاملين خصوصاً فيما خفي تأويله، وأما ما ظهر عذره كمشكلة⁵²⁴
 رد السلام وإفشائه من باب أولى ولا ينكت[118-ب] عليه إلا متبع⁵²⁵ للعورات

⁵¹⁹ - شطر من الخبر، رواه مسلم (كتاب الزكاة - باب الحث على الصدقة...، رقم: 69 (1018)). (انظر: إتحاف
 المسلم بما في الترغيب والترهيب من أحاديث البخاري ومسلم، ص 23).

⁵²⁰ - البقرة، 213.

⁵²¹ - "ب" و"س": النذر.

⁵²² - ب: المعاذير، س: المعاذير.

⁵²³ - "ب" و"س": وللفقهاء.

⁵²⁴ - س: كمسألة.

⁵²⁵ - "ب" و"س": متتبع.

ومتجسس على الهفوات، وذلك حرام، ومن تتبع عورة أخيه فضح الله عورته ولو في جوف رحله، فيمن له عورة خفيت⁵²⁶ عن أعين الناس فلا يجوز لأحد تتبعها وإظهارها، لحديث: "من ستر عورة أخيه المؤمن ستر الله عورته"⁵²⁷، والحديث السابق ولحديث: "هلا سترته بردائك".

وأما رد السلام وإفشائه فليس من هذا القبيل ولا قريب منه لبيان عذره كما تقدم هذا. وللفقراء معاذير زائدة على المعاذير المذكورة عند الفقهاء لا تحصى كثرة، لاختلاف أنظارهم بحسب ما يرد على قلوبهم. والتماس الأعذار، من صفاء الأسرار، وتدقيق الميزان، من ضعف الإيمان، قال الإمام الخروبي في أجوبته: "وقلتم، حفظكم الله تعالى، إنكم تلتمسون المعاذير والمخارج الحسنة لهذا القائل ولأصحابه، وتخاصموا⁵²⁸ عنهم لصدقكم في الفقراء حتى ظهر لكم منهم كثير مثل هذا، فأخذت في الإنكار عليهم، ولكن ما سمعوه ولا قبلوه. أقول لكم: أنسكم الله بقربه، ورسمكم في ديوان⁵²⁹ أهل حبه بمنه وكرمه: لا تزولوا عما كنتم عليه من التماس المعاذير والمخارج الحسنة للمؤمنين، ولا يخرجكم عن هذا ما يصدر منهم من المساويء. قدم على نيتك الصالحة، وإن ظهرت منهم مساويء فلا تنظر إليها، وانظر إلى حسناتهم، ﴿إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ ذلك ذكرى للذاكرين واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين⁵³⁰". ودم على صدقكم في الفقراء، وإن ظهر لك منهم من الأحوال ما يناقض مقامهم الفقيري، فعاملهم الله ولرسوله، صلى الله عليه وسلم، واحتراما للنسبة الشريفة. وأما أخذكم في الإنكار عليهم فإن ذلك بالظاهر

⁵²⁶ - ب: خفت.

⁵²⁷ - أخرجه ابن ماجة وابن حبان وأحمد. (الآداب المفردة، 2: 227، رقم: 757)، وأبو داود في السنن بلفظ: "من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا موءودة" (السنن، كتاب الأدب، باب في النستر عن المسلم، 4: 273، رقم: 4891)، والطبراني في الكبير، والضياء عن شهاب، بلفظ: "من ستر على مسلم عورة فكأنما أحيا ميتا". ورمز إليه السيوطي بالنسبة (الجامع الصغير، 6: 148، رقم: 8740).

⁵²⁸ - "ب" و"س": تخاصم.

⁵²⁹ - ب: دين.

⁵³⁰ - هو د، 114.

والباطن فغير صواب، إذ المؤمن إذا صدرت من أخيه زلة فليعذره⁵³¹ بقلبه، ويظهر له اللوم والعتاب، وهذا هو الصواب". انتهى.

وأما الاجتماع للذكر فلا ينكره إلا جاهل أو أحمق، عن أنس بن مالك، رضي الله عنه، أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، قال: "إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا، قالوا: وما رياض الجنة يا رسول الله؟ قال: حلق الذكر"، رواه الترمذي⁵³². وعن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري، رضي الله عنهما، شهدا على رسول الله، صلى الله عليه وسلم، أنه قال: "لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده"⁵³³، رواه الترمذي⁵³⁴ وابن ماجه⁵³⁵. وأخرج أحمد في الزهد عن ثابت البناني، أن أهل الذكر يجلسون إلى ذكر الله وأن عليهم من الآثام مثل الجبال، وإنهم ليقومون من ذكر الله ما عليهم منها شيء⁵³⁶، إلى غير ذلك مما هو كثير. وقد ترجم لذلك الحافظ المنذري بقوله في الترغيب في حضور مجلس الذكر والاجتماع على ذكر الله⁵³⁷، والترهيب من أن يجلس الإنسان مجلسا لا يذكر الله فيه ولا يصلى على نبيه محمد، صلى الله عليه وسلم⁵³⁸.

وأما المداولة فقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم، أنه كان يرتجز بالأبيات التي يقول فيهن ابن رواحة، رضي الله عنه:

⁵³¹ - س: فليعذره.

⁵³² - الجامع الكبير، (أبواب الدعوات، رقم: 3510)، والحديث أخرجه أحمد، وأبو يعلى، وابن حبان في المجروحين، والبيهقي في شعب الإيمان. ورمز إليه السيوطي بالحسن. (الجامع الصغير، 1: 442).
⁵³³ - أخرجه أحمد، ومسلم (كتاب الذكر والدعاء، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن)، وابن ماجه، وأبو نعيم في الحلية (9: 24).

⁵³⁴ - الجامع الكبير، باب في القوم يجلسون فيذكرون الله عز وجل ما نعيم من الفضل، رقم: 3378.

⁵³⁵ - ابن ماجه في السنن (كتاب الأدب، باب فضل الذكر، رقم: 3791).

⁵³⁶ - انظر: فيض القدير، 1: 45.

⁵³⁷ - المنذري، الترغيب والترهيب، 3: 61-68.

⁵³⁸ - المنذري، الترغيب والترهيب، ج 3: 69-70.

والله لولا الله ما اهتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينه⁵³⁹ علينا * وثبت الأقدام إن⁵⁴⁰ لقينا
إن الأولى⁵⁴¹ قد بغوا علينا * إذا أرادوا فتنة أبينا⁵⁴²

قد صحت مداولتهم بذلك في حفر الخندق⁵⁴³.

وفي أجوبة عبد الوارث ما نصه: "وأما الذكر بالمناوبة فالدليل عليه من الكتاب والسنة. أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ﴾⁵⁴⁴. وأما السنة ففعله، صلى الله عليه وسلم، يوم الخندق". (هـ). وفي ترجمة سيدي محمد الحنفي الشاذلي⁵⁴⁵ من الطبقات الصغرى للإمام الشعراي، ما نصه: "وكان إذا ركب، يعني الشيخ المذكور، قسم جماعته قسمتين: قسم يمشي أمامه، وقسم يمشي خلفه ويأمرهم برفع الصوت بالذكر، ويقول: هو شعارنا في الدنيا وحين نقوم من قبورنا. فكان الناس إذا سمعوا الذكر عرفوا أن الشيخ، رضي الله عنه، مار؛ فيصيرون ينزلون من بيوتهم ويخرجون من حوانيتهم، ومن لم يصل إلى يده رمى رداءه على الشيخ، ثم يمسح به وجهه"⁵⁴⁶. وهذا الشيخ هو الذي نوه به الإمام الشاذلي، رضي الله عنهما، قال: "سيظهر بمصر رجل يقال له محمد الحنفي يكون فاتحا لبیتنا، وتكون له شهرة عظيمة"⁵⁴⁷. وكان يقول: "الحنفي خامس خليفة

⁵³⁹ - "ب" و"س": "فأنزلن السكينة".

⁵⁴⁰ - س: "إذ".

⁵⁴¹ - "ب" و"ح" و"س": "الولة".

⁵⁴² - انظر البداية والنهاية، 4: 96.

⁵⁴³ - تفصيل الخبر في: البداية والنهاية، 4: 92 - 116، الهيثمي، مجمع الزوائد، 6: 130 - 142. (باب غزوة الخندق وقريظة).

⁵⁴⁴ - س: "ب".

⁵⁴⁵ - الحنفي محمد بن حسن بن علي اليمني البكري الشاذلي، صوفي مصري من أهل القاهرة، أنف في مناقبه نور الدين علي بن عمر البنتوني: "السر الصفي في مناقب سيدي محمد الحنفي".

⁵⁴⁶ - ورد الخبر في الطبقات الكبرى للشعراي، (ص 419)، غير أنه مختلف عن لفظ المكودي.

⁵⁴⁷ - الطبقات الكبرى للشعراي، 407.

لنا⁵⁴⁸. وترجمه الشعراني قائلا: "كان من صدور المقربين أصحاب الكرامات، والمقامات الفاخرة، والسرائر الظاهرة، والأحوال الباهرة، والعلوم الزاهرة، والأنفاس الصادقة، والهمم العالية، والرتب السنية، والمناظر البهية، والمحاضرات الربانية. انتهت إليه الرياسة في تربية المريدين في مصر وسائر أقطار الأرض"⁵⁴⁹.

وأما الإعلان بالذكر فقد صح عنه، صلى الله عليه وسلم، أنه كان يجتمع مع أصحابه⁵⁵⁰، رضي الله عنهم، أدبار الصلوات الخمس للذكر، ويرفعون أصواتهم بذلك حتى قال عمر، رضي الله عنه: "كنا نعرف إذا انصرفنا من المكتوبة برفع الصوت بالذكر"، وعنه، صلى الله عليه وسلم: "أكثرُوا من ذكر الله حتى يقولوا إنهم مجانين"⁵⁵¹. وفي الجامع الصغير للإمام السيوطي، رضي الله عنه: "روى الطبراني عن ابن عباس، رضي الله عنهما، أنه صلى الله عليه وسلم، قال: "اذكروا الله ذكرا حتى يقول المنافقون إنكم تراءون"⁵⁵². وروى ابن المبارك⁵⁵³ عن ضمرة بن حبيب مرسلا: "اذكروا الله ذكرا خاملا، قيل: ما الذكر الخامل؟. قال: الذكر الخفي"⁵⁵⁴. فقال الشيخ عبد الرؤوف المناوي، عقب هذا الحديث: "وعرض هذا بما قبله ونحوه من الأخبار الدالة على ندب الجهر بالذكر صريحا أو التزاما؛ لحديث الحاكم عن شداد بن أوس: "إنا لعند رسول الله، صلى الله عليه وسلم، إذ

⁵⁴⁸ - الطبقات الكبرى للشعراني، م. ب، 407.

⁵⁴⁹ - الطبقات الكبرى للشعراني، م. ب، 405-406.

⁵⁵⁰ - ب، الصحابة.

⁵⁵¹ - أخرجه أحمد وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه، والحاكم في المستدرک، والبيهقي في شعب الإيمان. ورمز إليه السيوطي بالصحة (انظر: الجامع الصغير، 2: 84، رقم: 1397). قال المناوي: "وقد اقتصر الحافظ ابن حجر في أمثله على كونه حسنا، وقد أنبئني، بعد ما عزاه لأحمد وأبي يعلى: فيه دارج، ضعفه جمع وبقية رجال أحد اسنادي أحمد ثقت". (فيض القدير، 2: 85).

⁵⁵² - السيوطي، الجامع الصغير، 1: 456. وأشار إليه بالضعف. قال المناوي: "وفيه كما قال البيهقي: الحسن بن أبي جعفر ضعيف". (فيض القدير، 1: 456).

⁵⁵³ - كتاب الزهد، (رقم: 155)، ص 50.

⁵⁵⁴ - ابن المبارك في الزهد عن ضمرة بن حبيب مرسلا. ورمز إليه السيوطي بالضعف. (الجامع الصغير، 1: 457، رقم: 904).

قال: ارفعوا أيديكم فقولوا: لا إله إلا الله، ففعلنا، فقال: اللهم إنك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة إنك لا تخلف الميعاد، ثم قال: أبشروا بأن الله قد غفر لكم". وخبر البيهقي عن أبي الأدرع قال: "انطلقت مع النبي، صلى الله عليه وسلم، ليلة فمر برجل في المسجد يرفع صوته بالذكر، قلت: يا رسول الله عسى أن يكون هذا مرانیا، قال: لا ولكنه أواه"، وخبر ابن ماجة عن جابر، أن رجلا كان يرفع صوته بالذكر فقال رجل: لو أن هذا خفض من صوته، فقال، صلى الله عليه وسلم، إنه أواه". وأجيب بأن الإخفاء أفضل حيث خاف الرياء أو تأذى به مصل أو نائم. والجهر أفضل في غير ذلك لأن العمل به أكثر، ولأن فائدته تتعدى إلى السامع، ولأنه يوقظ قلب الذاكر، ويجمع همه⁵⁵⁵ إلى الفكر، ويصرف سمعه إليه، ويطرد النوم، ويزيد في النشاط. وأما قوله تعالى: ﴿واذكر ربك في نفسك﴾⁵⁵⁶. الآية. فأجيب عنه بأن الآية مكية، نزلت حين كان النبي، صلى الله عليه وسلم، يجهر بالقرآن فيسمعه الكفار فيسبون القرآن ومن أنزله، فأمر بالترك سدا للذريعة، وقد زال ذلك، وبأن الآية محمولة على الذاكر حالة القراءة، تعظيما للقرآن أن ترفع عنده الأصوات، وبأن الأمر في الآية خاص بالنبي الكامل المكمل والأرواح القدسية. وأما غيره مما هو محل الوسواس والخواطر الردية فأمور بالجهر لأنه أشد تأثيرا في دفعها. وأما قوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين﴾⁵⁵⁷، الآية، فذلك في الدعاء لا في الذكر، والدعاء الأفضل فيه الإسرار، لأنه أقرب إلى الإجابة، ولهذا قال تعالى: ﴿إذ نادى ربه نداء خفيا﴾⁵⁵⁸. وأما ما نقل عن ابن مسعود، رضي الله عنه، من أنه رأى قوما يهللون برفع الصوت في المسجد فقال: ما أراكم إلا مبتدعين، وأمر بإخراجهم، فغير ثابت. وبفرض ثبوته

⁵⁵⁵ - س: همته.

⁵⁵⁶ - الأعراف، 205.

⁵⁵⁷ - الأعراف، 55.

⁵⁵⁸ - مريم، 3.

يعارضه ما في كتاب الزهد لأحمد عن شفيق بن أبي وائل قال: " هؤلاء الذين يزعمون أن عبد الله كان ينهى عن الذكر ما جالسته مجلسا قط إلا ذكر الله فيه".⁵⁵⁹ (هـ). وهو تحرير حسن.

ومما قيدته في غير هذا الكتاب⁵⁶⁰ ولم أكن وفقت على كلام المناوي هذا. فإن قلت: فهل الإسرار بالذكر أفضل أم الجهر أولى وأتم؟ قلت: الجواب إن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص، فمن خاف الرياء والسمعة وغيرهما من العلل فالإسرار في حقه أولى وأتم، وعليه يحمل ما جاء في فضل إخفاء الذكر وغيره من سائر العبادات، وأما من لم يخف من ذلك بأن كان ملاحظا للحق تعالى، غير مكترث بالخلق، قد سقطوا من نظره، ليس له التفات إليهم بحال فالجهر في حقه أفضل، ليذكر نفسه ويذكر غيره. قال في المنن الكبرى: " ومما من الله به علي محبتي لرفع صوتي بالذكر محبة في الله عز وجل، وطلبا لأحد يذكر الله بذكري، وتنهيزا لهمم الإخوان لا لعة أخرى من حظوظ النفس، فأنا أحب إذا قلت: لا إله إلا الله أن يسمعها أهل المشرق والمغرب من إنس وجن ومسلمين وكفار".⁵⁶¹ وعلى هذا يحمل ما جاء في فضل الجهر بالذكر. ثم قلت: فأياك يا أخي ثم إياك أن تصغى لمن ينكر الذكر بالجهر، ويقول بلسانه الملجلج وعقله المبهرج: ﴿واذكر ربك في نفسك﴾⁵⁶²، فإن التحقيق هو ما بيناه.

وأما الإعلان بالذكر إن أشرفوا على المنازل فإن فيه تشويقا⁵⁶³ للسامع والتأسي بالصحابة⁵⁶⁴ الكرام؛ إذ ثبت عنه عليه السلام، أنه قال لأصحابه: "إذا أتيتم

⁵⁵⁹ - فيض القدير، م. س. 1: 457.

⁵⁶⁰ - يقصد "كتاب المنح السنية في الفقر والبخلية".

⁵⁶¹ - المنن الكبرى للشعراني، 168.

⁵⁶² - الأعراف، 205.

⁵⁶³ - س: تشويق.

⁵⁶⁴ - س: س: بفعل الصحابة.

دياركم فأعلنوا بالذكر"، قاله⁵⁶⁵ الإمام السنوسي، رحمه الله تعالى، فاعرف ذلك والله يتولى هداك.

وأما الذكر في المسجد بالرقص والاهتزاز فسنل العالم الأفضل سيدي قاسم بن خجو⁵⁶⁶، رحمه الله، على الذين يذكرون الله قائمين على حصور المسجد فيهتزون ويرقصون، هل ذلك جائز أم لا؟ فأجاب: ذكر الله الذي سألتكم عنه وعن أهله هو المطلوب على كل حال من الأحوال فأحرى في المساجد التي أعدت له. قال مولانا سبحانه وتعالى: ﴿ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً﴾⁵⁶⁷، وقال: ﴿الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم﴾⁵⁶⁸؛ فلا يلوم الذاكرين⁵⁶⁹ الله قياما وقعودا، سرا وجهرا إلا من لا تحقيق عنده ولا خلق ولا عقل. والتسليم لهذه الطائفة أسلم وأولى. ويا ليتني كنت ممن يرقص ويهتز⁵⁷⁰ بجلال أو جمال كما شاهدنا⁵⁷¹ ذلك منهم. وقد ورد ما يوجب التسليم لمن اهتز ورقص، والرقص هو أقصى غاية الاهتزاز. قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: "سيروا فقد سبق المفردون، قيل: ومن هم المفردون يا رسول الله؟ قال: الذين يهتزون بذكر الله، يضع الذكر عنهم أوزارهم"⁵⁷². نقله صاحب الجامع المختار في فضل الذكر والاستذكار. ويؤخذ ذلك من قوله تعالى: ﴿الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾⁵⁷³؛

⁵⁶⁵ - نصره الفقير، م س، ورقة 43.

⁵⁶⁶ - أبو القاسم محمد بن علي ابن خجو، الحسائي (ت. 956هـ / 1546م). ترجمه: الدوحة، 14 - 15، ابن القاضي، درة الحجال، 3: 286، جذوة، 319، شجرة النور الزكية، 283، الحركة الفكرية بالغرب في عهد السعديين، 2: 461.

⁵⁶⁷ - الحج، 40.

⁵⁶⁸ - آل عمران، 191.

⁵⁶⁹ - س: انذاكرون.

⁵⁷⁰ - س: يهتز ويرقص.

⁵⁷¹ - س: شهدنا.

⁵⁷² - أخرجه البخاري في تاريخه الكبير، والبيهقي في الشعب، وأخرجه أحمد، ومسلم (كتاب الذكر والدعاء - باب الحث على ذكر الله). وزاد فيه والذاكرات. وقال النووي: "تفديره والذاكرات، لأنه مفعول يجوز حذفه". (انظر: اتحاف المسلم للنبيهاني، (240)، وأخرجه التحكم في المستدرك (أبواب الدعوات، رقم: 3596) بزيادة: "فيتنزه يوم القيامة خفافاً". وقال: "حديث حسن غريب". فيه عمر بن راشد ضعيف.

⁵⁷³ - الحج، 35.

والوجل هو الاضطراب والاهتزاز والرقص منه، ولا حرج على المغلوب ولا على المساعد له. فيا ليت أهل هذا الزمان الذين يعيبون ما هم عليه السادات الصوفية، وما كان عليه السلف الصالح، كيف وطريقتهم أعلى المراتب كلها والمقامات، ما لهم لم يعيبوا على الزفانين⁵⁷⁴ زفنه⁵⁷⁵؟ وعلى الخمارين الملعونين خمرهم؟ وعلى المكاسين الملعونين مكسهم؟ إلى أن عد أشياء كثيرة من المحرمات المرتكبة في ذلك⁵⁷⁶ الزمان. ثم قال: "فهذا كان واجبا عليهم بالفعل والقول، ويسلمون لهذه الطائفة المنورة الشريفة السعيدة المستغرقة في ذكر الله أثناء الليل وأطراف النهار. اللهم انفعنا بالفقراء واحشرنا معهم، ولا تحل بيننا وبينهم، وارزقنا محبتهم، يا أرحم الراحمين يارب العالمين". وهو في غاية الحسن لمن لم يصحبه الرضى عن نفسه، نعم إن كان ذلك في أوقات الصلاة بحيث يخلطون على المصلين فلا يجوز.

وحكي عن الحارث المحاسبى⁵⁷⁷ أنه قال: اجتمع الناس على الإمام ابن حنبل، رضي الله عنه، قالوا: يا أبا العباس إن الصوفية يجلسون في المساجد بلا علم على سبيل التوكل، فقال: العلم أجلسهم، فقل: ليس مرادهم من الدنيا غير كسرة وخرقة، فقال: لست أعلم أحدا على وجه الأرض ولا قوما أفضل منهم، فقل له: إنهم يسمعون ويتواجدون، فقال: دعوهم مع الله يفرحون ساعة، فقل له: فمنهم

⁵⁷⁴ "ب" و"س": الزفانة.

⁵⁷⁵ زفن: الزفن الرقص، زفن يزفن زفنا، وهو شبيه بالرقص. وفي حديث فاطمة، عليها السلام، أنها كانت تزفن للحسن. وأصل الزفن اللعب والدفع. انظر: نسן العرب، مادة زفن. والزفان يستعمل في نسان بعض أهل النسان الغربى بمعناه الفصيح، وهو الرقاص ولا سيما المطرب المتجول. انظر: العزفي، دعامة اليقين في زعامة المتقين، ص 46، ورد اللفظ في إحدى الحكايات.

⁵⁷⁶ س: هذا.

⁵⁷⁷ الحارث بن أسد المحاسبى (243هـ)، من علماء مشايخ القوم بعلم الظاهر وعلوم المعاملات الإشارات. ينظر: حلية الأولياء، 10: 73، صفة الصفوة، 2: 367، طبقات الشعراني، 108-109، طبقات السلمي، 56-60.

من يغشى عليه، ومنهم من يموت، فقال: آه، ﴿وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون﴾⁵⁷⁸.

وإذا كان هذا في المسجد الذي يجلس فيه الناس فكيف بأماكنهم التي اختصوا بها، وأعدوها للذكر والمذاكرة، هل يجوز لأحد السعي في إبطالها وغلقها بعد إخراجهم منها كما فعل أهل تطوان؟ والله⁵⁷⁹ إنه ليخاف عليهم من تخريب ديارهم وأموالهم كما وقع لكثير ممن تعرض لمثل ما تعرضوا له، هلا أنكروا على أنفسهم أولاً ثم على غيرهم ما يفعلونه [121-أ] من الحلق والجلوس جماعة في المجلس للحديث في أمر الدنيا وما جرى لفلان وفلان وفلان. وقد ورد أن الكلام في المسجد بغير ذكر الله يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب الرقيق⁵⁸⁰. وعنه، صلى الله عليه وسلم، "يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد يقعدون فيها حلقات، ذكرهم الدنيا وحبهم الدنيا، فلا تجالسوهم فليس لله فيهم حاجة"⁵⁸¹. وروي عنه، صلى الله عليه وسلم، أنه قال: "إذا أتى الرجل إلى المسجد فأكثر الكلام تقول له الملائكة: اسكت يا ولي الله، فإذا زاد تقول له: اسكت يا بغيض الله، فإذا زاد تقول له: اسكت عليك لعنة الله"، [لأن المساجد إنما أعدت ليذكر فيها الله]⁵⁸². وإنما سميت بيوت الله وأضيفت إلى الله تعالى في قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾⁵⁸³، وفي قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾⁵⁸⁴، وفي قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ

⁵⁷⁸ - الزمر، 47.

⁵⁷⁹ - س: ووالله.

⁵⁸⁰ - سقطت من "س".

⁵⁸¹ - أخرجه البيهقي في شعب الإيمان عن الحسن مرسلاً. (جمع الجوامع للسيوطي، 1: 984). والحاكم في المستدرک من حديث انس بن مالك. (كتاب الزقاق، رقم: 7916). قال الحاكم: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه". قال العراقي: "أخرجه ابن حبان من حديث ابن مسعود، والحاكم من حديث أنس. وقال: صحيح الإسناد". المعنى يهاشم إحياء علوم الدين 1: 138).

⁵⁸² - العبارة سقطت من الأصل واثمتها من "س".

⁵⁸³ - الجن، 18.

⁵⁸⁴ - التوبة، 17.

مساجد الله⁵⁸⁵، تنبيهها للعباد على أن لا يذكروا في بيته غيره إلا بإذنه، نظير ما قيل في القلب: إنه بيت الرب. فلا ينبغي للعبد أن يمكن شيئاً من دخول قلبه غير ربه. ومن ذكر في المسجد غير الله، أو فعل فعلاً لا يقرب إلى الله تعالى ولا يدل عليه فقد أشرك مع الله غيره في بيته، وفعل في المسجد غير ما شرع المسجد لأجله. قال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾⁵⁸⁶، أي في المساجد. والوجود والوجد والتواجد معلوم عند أربابه. وقد تكلم القوم فيه بعبارات لا تحصى فمن أراد ذلك فليطالع كتبهم يرى العجب. وبعض الناس لهم ولوع بكلام صاحب المدخل فيعترضون به على كثير من أحوال الفقراء. واعتراضهم واحتجاجهم به غير سائغ، لأنه موضوع في غير محله؛ إذ لا يصح الاحتجاج به إلا لمن عرف مقامات الرجال وأحوالهم بالذوق الصريح والفهم الصحيح، ليضع كل شئ في محله، والله ولي التوفيق.

وأما ما أشاعوه على الفقراء من الاجتماع بالنساء الأجانب فحاشى ومعاذ الله، كيف وهم أهل التقوى والانسلاخ من الهوى. والله ما علمنا على شئ من ذلك واقع من إخواننا. فאלله يؤيدهم بكلاءته ويحوطهم برعايته، إنه على كل شئ قدير. وحيث⁵⁸⁷ عموما في الإنكار، ونصبوا ميزان الاعتراض فلذلك واجهتهم بهذا التقييد المختصر المفيد، نصره للدين وغيره على نسبة رب العالمين، ومحبة في أهل الله أجمعين. ولعله يصل إليهم فيتوبون، ويرجعون إلى الله عما هم فيه منهمكون، ويقولون إن كان ولا بد من الوزن والإنكار فأنفسنا أحق وأولى بذلك من هؤلاء السادات الأخيار. ابدأ[121-ب] بنفسك ثم بمن تعول، الأقربون أولى بالمعروف، وعار على العاقل النبيه أن يترك الجدع في عينيه ويرى القذا في عين أخيه. فإن

⁵⁸⁵ - التوبة، 18.

⁵⁸⁶ - الجن، 18.

⁵⁸⁷ - من: وإنما.

صح رجوعهم لمولاهم، وانقطاعهم عما عنه نهاهم كذا وإياهم من المحسنين، وعبيدا لمولانا أجمعين، والوقوف مع الحق وقبوله من أخلاق الكرام، والاعتراض عليه، بعد بيانه، من أخلاق اللئام. فإن لم يؤثر فيهم ما ذكر، ويقوا على اعتراضهم وما هم عليه من سوء اعتقادهم فقد عظم الوبال، وزاد الضلال، والعياذ بالله من سوء الفعل. قال أبو تراب النخشبى⁵⁸⁸: "علامة سواد القلب ثلاثة: ألا يجد للذنوب مفرعا، ولا للطاعة⁵⁸⁹ موقعا، ولا للموعظة منجعا"⁵⁹⁰، وقال⁵⁹¹ أبو محمد المروزي: "إنما شقي إبليس بخمس خصال: لم يقر بذنبه، ولم يندم عليه، ولم يلم نفسه، ولم يبادر إلى التوبة، وقنط من رحمة الله، عز وجل. ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾"⁵⁹².

⁵⁸⁸ - أبو تراب النخشبى (245هـ/ 859م). من جلة المشايخ المذكورين بالعلم والورع والزهد. ينظر: حلية الأولياء، 10: 45-51، صفة الصفوة، 4: 172، شذرات الذهب، 2: 108-109، طبقات السنني، 146-151.

⁵⁸⁹ - "ب" و"ن": الطاعات.

⁵⁹⁰ - تنبيه المغترين أواخر القرن العاشر للشعراني، 44.

⁵⁹¹ - في تنبيه المغترين، م.ب. 44.

⁵⁹² - البقرة، 213.

خاتمة:

قال سيدي أبو العباس المرسى، رضي الله عنه: "اعلم أن الله تعالى خلق هذا الأدمي وقسمه إلى ثلاثة أجزاء: لسانه جزء، وجوارحه جزء، وقلبه جزء. وجعل على كل جارحة حفيظا فقال تعالى: ﴿ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾⁵⁹³، وقال: ﴿ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه﴾⁵⁹⁴. وتولى حفظ القلب بنفسه، وقال: ﴿واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه﴾⁵⁹⁵، وسلط على الجوارح الشيطان، واقتضى من كل جزء وفاء ملازما له؛ فوفاء القلب ألا يشتغل بهم ولا بمكر ولا بحسد، وفاء اللسان ألا يغتاب ولا يكذب، ولا يتكلم فيما لا يعنيه، وفاء الجوارح ألا يسارع بها إلى معصية ولا يؤذي⁵⁹⁶ بها أحدا من المسلمين، فمن وقع من قلبه فهو منافق، ومن وقع من لسانه فهو كافر، ومن وقع من جوارحه فهو عاص"⁵⁹⁷. وقال الشعراني، رضي الله عنه: "واعلم أن علماء الشريعة والحقيقة قد أجمعوا على وجوب مجاهدة النفس، وتطهيرها من الأمراض الباطنة، كالكبر والحسد والغل ومحبة الدنيا، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب. [قالوا: ولا طاعة للوالدين في ترك المجاهدة، ولا يصير الولد بذلك عاقا لهما، كما لا يصير عاقا بمخالفتها في تعلم العلم الواجب.

فإن قيل: فما الدليل على وجوب رياضة النفس ومجاهدتها؟ فالجواب: الدليل على ذلك ما ورد من عقوبة المتكبر، والحاسد، والمعجب بعمله والمرائي، والمنافق ونحو ذلك]⁵⁹⁸، وما توعده الله تعالى عباده عليه بالعقوبة يجب عليهم الخروج منه

⁵⁹³ - ق 18.

⁵⁹⁴ - يونس، 61.

⁵⁹⁵ - البقرة، 235.

⁵⁹⁶ - "ب" و "س": تؤذي.

⁵⁹⁷ - لطائف المنن، م.س.

⁵⁹⁸ - ما بين معقوفين أتمناه من الأجوبة المرضية. 117.

في هذه الدار وإلا فلا يطهرهم من ذلك إلا النار. وأيضاً فإنه كما يجب على العبد الخلوص من الأدناس النجسة في بدنه وثيابه ومكانه قبل دخوله في الصلاة، فكذاك يجب عليه [122-أ] التطهير من صفات⁵⁹⁹ الشياطين التي في باطنه، لتمكنه ملائكة الحضرة الإلهية من الوقوف بين يدي الله تعالى⁶⁰⁰. ثم قال: "ولا يكمل ذلك لأحد إلا على يد شيخ صادق، ولو بلغ في العلم الغاية، وكان على عبادة الثقلين، وربما كان من لا شيخ له على عبادة الثقلين، ثم وقع في العجب آخر عمره، فحبط عمله كله، [فكان حكمه كحكم النحل إذا أشرف على ختام الخلية، فتسرح على شجر الحنظل سرحه، ثم مج ذلك على الخلية فأفسدها كلها لما فعله تلك السنة]"⁶⁰¹.

وكان [سيدي علي المرصفي]⁶⁰²، رحمه الله، يقول: "لو أن مريدا عبد الله تعالى حتى ملأ ما بين السماء والأرض بغير شيخ فهو كالهباء المنتثر، لجهله بمعرفة دسائس الأعمال الظاهرة، فضلاً عن الباطنة، ولا يعرف الطريق الموصلة إلى ذلك حتى يطلب معرفة كيفية التطهير وذلك لأن معظم طريق القوم غيب محسوس، فلا يكاد يدرك دسائس أعماله إلا من كشف الله تعالى حجابهِ"⁶⁰³.

وكان سيدي علي الخواص⁶⁰⁴، رحمه الله يقول: "لو أن عبداً قرأ ألف كتاب [في العلم] من غير شيخ يفهمه معانيها، فلا ثمرة لذلك عند القوم، وهو كمن حفظ كتاباً في الطب مع جهله بتشخيص الداء، وكيفية تركيب الدواء"⁶⁰⁵.

فاطلبوا أيها الفقهاء معرفة دسائس أنفسكم بصحبة شيخ عارف، لتخرجوا من سائر الأوصاف المذمومة، كالرضى عن النفس، والعجب والتكبر والغل والحسد،

⁵⁹⁹ - س: صفة.

⁶⁰⁰ - الأجوبة المرضية، 177.

⁶⁰¹ - ما بين معقوفين أثبتناه من الأجوبة المرضية.

⁶⁰² - بماقطة من الأجوبة المرضية.

⁶⁰³ - ما بين معقوفين أثبتناه من الأجوبة المرضية.

⁶⁰⁴ - علي الخواص، من أعلام التصوف. ينظر، الطبقات الكبرى لشعراني، 490-516.

⁶⁰⁵ - الأجوبة المرضية، ج. س، 178-179.

والحرص وطول الأمل ، وسوء الظن بعباد الله ، وغير ذلك من كبائر القلوب. وقد تقدم قول أبي الحسن الشاذلي، رضي الله عنه: " من لم يتغلغل في علمنا هذا مات مصرا على الكبائر وهو لا يشعر". فله عليكم إلا ما تأملتم فيمن اتصف بهذه الأوصاف الذميمة وغيرها هل عنده شئ من العلم وإن كان عالما بالفروع كلها؟ بل والله ما عنده إلا الجهل، وكذلك من لم يتصف بهذه الأوصاف وغيرها هل عنده شئ من الجهل، وإن كان جاهلا بكثير من الفروع؟ بل والله ما عنده إلا العلم. ورحم الله ابن عطاء الله حيث قال: " ولأن تصحب جاهلا لا يرضى عن نفسه، خير من أن تصحب عالما يرضى عن نفسه. فأني علم لا يرضى⁶⁰⁶ لعالم يرضى عن نفسه، وأي جهل لجاهل لا يرضى عن نفسه"⁶⁰⁷.

وليكن هذا آخر ما أردناه، وربنا المسؤول في نيل رضاه، إنه جواد كريم متفضل رحيم، وصلى الله وسلم على أمين الأمة، وكاشف الغمة، وعين الرحمة، سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وعلى آله وصحابته أجمعين والحمد لله رب العالمين.

ووافق الفراغ من تخريجه أواخر محرم الحرام فاتح عام عشرة ومائتين وألف. رزقنا الله خيره ووقانا ضيره بمنه، آمين. انتهى بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه الجميل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. اللهم صل على سيدنا محمد، عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما بقدر عظمة ذاتك في كل وقت وحين. اللهم اغفر لمؤلفها ولكاتبتها وللواسطة فيها ولمن طالعها بالنية والتسليم. اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات، والحمد لله رب العالمين. وكان الفراغ من هذه النسخة يوم الخامس من رمضان المعظم سنة

⁶⁰⁶ - سقطت من "س".

⁶⁰⁷ - ابن عطاء، الحكم، دس. 110. (رقم: 35).

ست وثمانين ومائتين وألف. صلى الله على سيدنا ومولانا محمد، وعلى آله
وصحبه وسلم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ملحق النصوص:

الملحق الأول: تقييد في الانتقاد على الطريقة الدرقاوية لمؤلف غير مذكور،
رقم: 10288.

الملحق الثاني: تقييد في الرد على رسالة تنتقد الطائفة الدرقاوية، لمحمد بن
عبد اللطيف جسوس (ت. 1273 هـ). رقم: 10289.

الملحق الأول:

هو عبارة عن تقييد لبعض في الانتقاد على الطريقة الدرقاوية، لمؤلف مجهول. تحدث فيه عن حكم الذكر وفضله وكيفيته وصفته وفائدته، وعقوبة من أعرض عنه". انطلاقاً من القرآن الكريم، والحديث النبوي الشريف، وما أثر عن السلف من كلام عن الذكر باعتباره أحد ركائز العقيدة. وتحدث عن مسألة السماع وشروطه وما تناقله القوم في مقالاتهم وتآليفهم عنه، وما نقلوه من أخبار، وما نقل عن أئمة المذاهب في هذا الشأن، انطلاقاً من مواقفهم المتباينة.

توجد نسختان من هذا التقييد، محفوظتان بالخزانة الحسنية بالرباط:

النسخة الأولى: رقم: 10288.

نسخة تامة، كتبت بخط مغربي، تقع في ورقتين، مقياس 22 X 17,5 سم، مسطرة 23 س، بها تعقيب، وهي عارية من اسم الناسخ وتاريخ النسخ.

النسخة الثانية: رقم: 12181

نسخة تامة، كتبت بخط مغربي مجوهر جميل، ملون، تقع ضمن مجموع من ورقة 1 أ إلى 2 ب، مقياس 14.5x 19.9 سم، مسطرتها 24 س، التعقيب مائلة. وهي خالية من تاريخ النسخ ومن اسم الناسخ. وقد اعتمدناها أصلاً في تخريج هذا التقييد.

الملحق الثاني: هو عبارة عن تقييد في الرد على رسالة تنتقد الطائفة

الدرقاوية، لمحمد بن عبد اللطيف جسوس (ت. 1273 هـ). رقم: 10289.

رد في هذا التقييد على منكر الرقص في حالة الذكر، واستدل لأجل دحض مقالة المعترض بما تداوله السلف في هذه المسألة.

أوله:

وكلامنا نحن في رقص الفقرا...

آخره:

بل يجب أن تمحى تلك الأسطر من تلك الدفاتر لأنها أضلت كثيرا ممن يدعي العلم وهو عنه بمعزل.

نسخة تامة، كتبت بخط مغربي مختلف، مشوب بالأحمر والأخضر، بطرره بعض الإشارات والإضافات، عدد الأوراق ست ورقات، مقياس 17 X 22 سم، مسطرة 31 س، كتبها محمد بن الفقيه السيد محمد بن صالح التادلي الحسوني، في 7 رمضان المعظم عام 1269 هـ.

في نهاية التقييد كتب: للأخ في الله سيدي عمر بن المكي الشرقاوي.

إن الفنا إلفنا وفيه ألف أنا * إذا عدمت أنا فذاك عين الفنا

تقييد لبعض المعاصرين في الانتقاد على الطائفة الدرقاوية

الحمد لله الأزلي الذي تفرد بسر الوجدانية، وتوحد بحقيقة الأحدية، واتصف بعز الصمدية، وتنزه عن شبه الملحين، وشرح بسر المواهب الربانية بواطن صدور المقربين، وثبت على صراط الحقيقة أقدام السالكين. أحمدته حمد المقربين، وأومن به إيمان العارفين، وأستهديه هداية المرادين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة من اضطر برق عبوديته إليه، واعتمد في أقواله وأفعاله عليه، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي اختاره من جواهر المرسلين، وخلاصة أنوار الصديقين، وحقيقة حقائق الشهداء ولطائف أسرار الصالحين، صلى الله عليه وعلى آله ما تلى القرآن، وتعاقب الجديان.

وبعد، فإن الذكر مطلوب، وثوابه مرغّب فيه ومحبوب، قال في الرسالة: "قال معاذ بن جبل: رضي الله عنه: "ما عمل آدمي عملا أنجى له من عذاب الله من ذكر الله". قال الشيخ الجزولي: "لأن الإنسان إذا ذكر الله تجدد خشوعه، وتقوى إيمانه، وازداد يقينه، وبعثت الغفلة عن قلبه، وكان إلى التقوى أقرب، وعن المعاصي أبعد". قال: "وقد ذكر الله تعالى حكم الذكر وفضله وكيفية وصفته وفائدته، وعقوبة من أعرض عنه". فأما حكمه وفضله، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾، وقال: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾، وقال: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾، وقال: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾، إلى غير ذلك من الآيات.

وأما كيفيته، فقله تعالى: ﴿الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم﴾
وأما صفته، فقال تعالى: ﴿فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد
ذكرا﴾، وذكر الأب يكون بالتعظيم. كذا ذكر الله.

وأما فائدته، فقال تعالى: ﴿إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان
تذكروا فإذا هم مبصرون﴾، وقال: ﴿ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾.

وأما عقوبة من أعرض عنه، فقال تعالى: ﴿ومن أعرض عن ذكري فإن له
معيشة ضنكا﴾، وقال: ﴿ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا﴾، الآية.
ومعنى يعش: يغفل. ومعنى الآية أن من غفل عن ذكر الله يسر الله له شيطانا يكون
له قرينا، عقوبة له على الغفلة عن الذكر. ثم قال الجزولي: "وما قاله معاذ رضي
الله عنه، إنما أراد به الذكر بالقلب، وهو إحضار الإنسان قلبه، والخوف والخشوع،
وتصور اطلاع ربه عليه، في سره وعلايته، وعلم جميع أحواله ومتصرفاته، وأنه
لا تخفى عليه خافية، ولا يستر عنه مستور، فلذلك كان الذكر بالقلب أفضل من
الذكر باللسان".

وقيل: "الذكر باللسان أفضل"، قاله أبو عبيدة بن عبد البر. وقيل: "إن كان
ممن يقتدى به، وكان في محفل من الناس، فالذكر باللسان أفضل، ليقتدي به، وإن
كان ممن لا يقتدى به، وكان بمحضر من الناس، فالذكر بالقلب أفضل"، واختار
هذا القول الطبري "هـ. فقد ذكر، عز وجل، كيفية الذكر وصفته، ولم يذكر فيها
ضربا بالطبل، ولا تزميرا بالغبطة، ولا ثبت عن الصحابة والتابعين والأجلة، ففعله
بدعة، خارج عن السنة.

وقد سئل أبو إبراهيم المزني عن الرقص والطار والشبابة، قال: "هذا كله لا يجوز في الدين". وقيل: "إنه عمل فتوى، سنة إحدى وخمسين وستمائة، ومشى بها السائل بمصر على علماء الأربعة مذاهب، ونصها: "ما يقول السادات الأعلام، الفقهاء الكرام، أئمة الدين، وعلماء المسلمين، وفقهم الله لطاعته، وأعانهم على مرضاته، في جماعة وردوا إلى بلاد، فقصدوا المسجد، وشرعوا يصفقون ويرقصون، تارة بالكف، وتارة بالدف والشبابة، هل يجوز ذلك في المساجد شرعاً؟ أفئتنا مأجورين". فأول ما أتى السائل إلى إمام الشافعية، إذ كان لهم التقدم في ذلك العصر، فقال: "السماع لهو ومكروه، يشبه الباطل، من قال به ترد شهادته، والله أعلم".

وقالت المالكية: "يجب على ولاية الأمر زجرهم، وردعهم، وإخراجهم من المسجد حتى يرجعوا أو يتوبوا، والله أعلم".

وقالت الحنابلة: "لا يصلى خلفهم، ولا تقبل شهادتهم، ولا تقبل أحكامهم إن كانوا حكاماً، وإن عقدوا نكاحاً كان فاسداً، والله أعلم".

وقالت الحنفية: الحضور التي يرقصون عليها لا يصلى عليها حتى تغسل، والأرض التي يرقصون عليها حتى يحفر ترابها، والله أعلم".

فقد اتفق أهل المذاهب كلها على منع الذكر بالرقص والطققة.

وأول من أحدث الضرب بالقضيب والطققة الزنادقة، ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله. وإنما كان مجلس النبي صلى الله عليه وسلم، وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير من الوقار والسكينة. هذا في السماع بآلة لا سيما إن كان في المساجد التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيه اسمه. وقد قال الإمام أبو بكر الطرطوشي: "ينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعوا من الحضور في المساجد، لا يحل لأحد، يؤمن بالله واليوم الآخر، أن يحضر معهم، ولا يعينهم على باطلهم.

وهذا مذهب مالك، والشافعي، وأبي حنيفة، والإمام أحمد بن حنبل، وأئمة المسلمين، وبالله التوفيق" هـ.

وأما السماع بغير آلة فقد قال حجة الإسلام: "قال أبو الطيب عن مالك والشافعي وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألفاظا يستدل لها على أنهم رأوا تحريمه".

وقد أجازته إبراهيم بن سعد، وهو من الأعلام، وروى عنه أهل الكتب الست، ونقل أبو الطيب أيضا بإباحتها عن جماعة، وقال: "سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر، وابن الزبير، والمغيرة بن شعبة، ومعاوية بن أبي سفيان، وغيرهم. قال: "فعل ذلك كثير من السلف صحابي وتابعي لهم بإحسان". قال الإمام الشاطبي "والحق في المسألة الوسط، من غير شطط ولا غلط، وهو أن السماع إذا كان بشروطه عند أهله، من غير مخالفة كتاب ولا سنة، جاز وإلا منع. وشروطه هو: أن لا يكون بمحل يحضره الأحداث، وسماع النساء، وأوقات الصلاة، لأنه لهو مباح في حق من لم يتضرر به، والمساجد تنزه عن ذلك، وأن لا يداوم عليه، فمطلق سماع الصوت الحسن جائز، إلا أن يعرض لذلك مانع من اختلال شرط كما تقدم.

ومن شروطه أيضا: أن لا يكون فيه ذكر الخدود والقنود والنساء والخمر، وإلا حرم. وقد يكون سماعه مندوبا محمودا بالاتفاق، وهو ما يكون فيه ذكر الآخرة والله، والحض عليهما، والمواظبة والحض على الدين، واتباع سيد المرسلين، وما كان عليه السلف، والاستقامة على السنة، وذم أهل البدعة، ومدح النبي وأصحابه، والزهد في الدنيا، والرغبة في الآخرة، ومحامد الصفات، إلى ما في فضل الله تعالى والخوف من عدله. والوقوف بين يديه، وصروف الدهر، والحذر من أن يأمن نغلبه، وكيف فعلت الدنيا بأهلها، وغرتهم ببهرجتها وزخرفها، وأوصاف

السالك والمجنوب، والمحب والمحبوب، ومجاهدة أهل الطريق وصبرهم على المكابدات حتى نالوا أعلا الرتب، وكيف حاز أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، المقامات المنيفة بصحبتهم، ونصرة الدين بسيوهم، فهذا كله حسن مندوب إليه، والاتفاق على أن النبي صلى الله عليه وسلم، أنشدت بين يديه الأشعار، وأثاب عليها.

والحاصل أن السماع بغير آلة، كما قال الشعبي، إن كان يحرك ما في القلب من الخوف ومحبة الله تعالى كان مندوبا إليه، وإن كان يحرك محبة المخلوق لغلبة الشهوة وتمكنه من الشبهة فالسماع في حقه حرام. ومن لم يتصف بواحد من الوصفين المتقدمين، واتخذ مستراحا ليتقوى به على حاله فهو مكروه عند أهل الفضل والدين، لأنه لهو ولعب.

واختلف عندهم في التواجد، فقليل: "لا يجوز، وإن من حسن الأدب الإصغاء، وترك الحركة والمشقة، وخصوصا الشاب بين يدي المشايخ، والمبتدي بين يدي المنتهي. وأما من طرق سمعه شيء من ذلك، فحصل له الوجد، وخرج عن حسه، وهام، فهذا لا يعاتب، ولا يلام.

لا تلم السكران في حال سكره * فقد رُفِعَ التكليف في سكرنا عنا

بل هذا يسمع ويفهم من صرير الباب، وهبوب الريح، ومرور السحاب، فالكلام إنما هو في السالك المريد، لا في المجنوب المراد. فيجب على الشيخ المربي أن يكون في أفعاله كلها جاريا على السنة، تاركا لما ظاهره بدعة، وإن كان بتأويل، لأن العوام مركوز في طباعهم أن الاقتداء بالمشايخ والعلماء في الأقوال والأفعال، فإذا رأوهم خافوا خافوا، وارعوا وانزجروا. وقد حكى أن الإمام أبا

حنيفة، رضي الله عنه، كان لا يأكل البطيخ لكونه لم يثبت عنده كيفية أكل النبي صلى الله عليه وسلم، إياه.

وفقنا الله جميعاً، وأجرى أقوالنا وأفعالنا على الكتاب والسنة، بجاه أحب الخلق إليه، وأعظمهم قدراً لديه، سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم، وعلى آله وأصحابه أجمعين، وجاه جميع الأنبياء والمرسلين، وأهل بدر والأولياء والصديقين والشهداء والصالحين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

تقييد في الرد على رسالة تنتقد الطائفة الدرقاوية

لمحمد بن عبد اللطيف جوس

(ت. 1273هـ)

هذا التقييد في الورقتين حوله، وهو لبعض المعاصرين، وقد بناه على سؤال أبي إبراهيم المزني بن عمر. والسؤال المذكور ليس فيه تعرض لذكر الله تعالى وإنما فيه الرقص والطار والشبابة كما ترى.

وكلامنا نحن في رقص الفقراء في حال ذكرهم لا مجردا عنه، وإذا كان كذلك، أي ليس مجرد التصفيق والرقص، والضرب بالأكف تارة، وبالشبابة أخرى، كما هو لفظه، فهذا إنما هو مجرد لعب ومسخرة، وهتك لحرمة المسجد، فهؤلاء لا كلام لنا معهم، وفعلهم هذا إنما هو سفة وقلة مروءة في غير المسجد، فهذا خارج عما نحن فيه، فلا يقول مسلم بجواز فعل هؤلاء السفهاء، ذلك الفعل الشنيع في المسجد، فاعرفه.

وقوله: "ولم يذكر فيها ضربا بالطبل، ولا تزميرا بالغبطة، الخ..."

يقال له: الضرب بالطبل، والتزمير بالغبطة ليس بحرام، بل القول بجواز الكبر، أي الطبل، هو قول ابن القاسم، وروى عن مالك، ولما ذكر ابن رشد قول ابن كنانة القول بجواز المزمير والكبر، قال: "واختلف في جواز ما أجاز من ذلك، فقليل: هو من قبيل الجائز الذي يستوي فعله وتركه في أنه لا حرج في فعله ولا ثواب في تركه، وهو المشهور في المذهب. وقيل: هو من قبيل الجائز الذي تركه

أحسن من فعله، ونقله العلامة ابن زكري في شرح النصيحة الكافية⁶⁰⁸. وقال في الإحياء في السماع والوجد، ما نصه: "والأصوات الموزونة باعتبار مخرجها ثلاثة فإنها إما أن تكون من جماد كصوت المزامير والأوتار، وصوت القضيب والطبل وغيره، وإما أن تخرج من حنجرة حيوان، وذلك الحيوان إما إنسان، وإما غيره، كصوت العنادل والقمارى وذوات السجع من الطيور [...] 609 فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة، أو موزونة، ولا فرق بين حنجرة وحنجرة، ولا بين جماد وحيوان، فينبغي أن يقاس على صوت العنديل الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختيار الأدمي، كالذي يخرج من حلقه أو من القضيب والطبل والدف، وغيره" 610 من سائر الآلات. ثم قال حجة الإسلام، سيدي أبي حامد الغزالي، رضي الله عنه: "الدرجة الثالثة، الموزون المفهوم، وهو الشعر، وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع بإباحة ذلك" 611. بل قد ادعى ابن عبد البر وغيره الإجماع على جوازه، انظر بسط ذلك مستوفى في الإحياء. ثم قال سيدي الغزالي: "فالألحان الموزونة تعضد وتؤكد بالإيقاعات، وأصوات آخر موزونة خارج الحلق، كالضرب بالقضيب والدف وغيره، لأن الوجد الضعيف لا يستثار إلا بسبب قوي، وإنما يقوى بسبب" 612 هذه الأسباب، ولكل واحد حظ في التأثير" 613.

وقوله: "ففعله بدعة خارج عن السنة، الخ".

⁶⁰⁸ - شرح النصيحة الكافية، محمد بن عبد الرحمان بن زكري، (ت. 1144 هـ - 1731 م). توجد نسخة من هذا الشرح بالخط الحسن بالرباط، رقم: 2200. (انظر: ترجمته مع مصائر هـ، معجم المصنفات المغربية، 143 - 144).

⁶⁰⁹ - الظاهر أن المؤلف تصرف في نص الإحياء.

⁶¹⁰ - إحياء علوم الدين، 2: 271.

⁶¹¹ - إحياء علوم الدين، 2: 271.

⁶¹² - الإحياء: بمجموع.

⁶¹³ - إحياء علوم الدين، 2: 300.

ليس الأمر كما ذكر، وإنما المراد بالبدعة هي التي وقع التحذير منها، فهي ما أماتت سنة أو كادت تفضي إلى إماتها، أو تقول: البدعة: هي التي لم تستند لأصل من أصول الشريعة، وليس المراد بالبدعة كل ما لم يكن في زمانه صلى الله عليه وسلم، والله ذر ابن أبي زيد حيث قال في آخر الرسالة: "وفي اتباع السلف الصالح النجاة، وهم القدوة في تأويل ما تأولوه، واستخراج ما استنبطوه"، فأحال على ما تأوله السلف الصالح واستنبطوه، فتعين أن تكون البدعة هي التي لم تستند لأصل من أصول الشريعة، والله أعلم، وما نحن فيه ليس كذلك. وقد تكلم أهل العلم في البدعة، وقسموها إلى أقسام الحكم الشرعي وتعتريها الأحكام الخمسة، وهو مبني على أنها تجري في العادات، انظره في آخر كتاب القواعد، للشيخ الحافظ القدوة، عز الدين بن عبد السلام.

وقوله بعد ذلك: "اتفق أهل المذاهب كلها على منع الذكر بالرقص". الخ. يقال له: أين الذكر هنا، يا مسكين حتى يقع عليه الاتفاق والاختلاف؟ إنما هنا الصنف والرقص، ومجرد اللعب لا غير، فهو كلام مرتب على غير مذكور، موضوع في غير محله قصد به التحامل والتمشيق في العبارة بما لا محصول له، كما ترى مع ما فيه من التحريف في النقل، وسوء الفهم والقصور والفتوى بغير المشهور، كما سيأتي بيانه إن شاء الله.

وقوله: إنما كان مجلس النبي صلى الله عليه وسلم. الخ. انظر ما في هذا الكلام من التجاسر، وقلة العقل، كيف يشبه من جلس النبي صلى الله عليه وسلم، بمجلس هؤلاء السفهاء، الحمقاء، الغوغاء، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، في قلة التدبر والمبادرة إلى الاعتراض على الهوا بالهوا، وإنما نشأ هذا عن رؤية النفس، ورؤية الشفوف لها على غيرها حتى لا يدري ما يقول. ولا شك أن هذا هو سبب كل هلاك وبوار، فأين العلم النافع؟ فإياك والرضى

عنها، فإنه الداء العضال، الذي عثراته لا تقال، ولو ساعدتك على سلوك طريق الرجال، فإن دسائسها مكتومة، ومحاسنها مذمومة، وتقلباتها معلومة، فاستعذ بالله في كل حال منها، واستعن معرضاً عنها، واتعظ باستعاذة النبي صلى الله عليه وسلم في أدعيته الجامعة من شرها، وتقديمه إياها في الذكر، حيث قال: "اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه"، وما كان ذلك إلا لقوة مكرها، وسرعة بحرها، حتى إنهم قالوا: "إن الشيطان لا يوسوس للمسجد أبداً لأنه في حضرة القرب الخاصة"، كذا ورد، وأما هي فتوسوس حتى في السجود، ولم تكثر بالإله المعبود، فاحذر منها كل الحذر فإنها أحب من سجن شيطانها، أي أقوى منها عليك لوقوفها مع سواها، وهو كان فيه عناها، ولا ترجع بشرع ولا فرع، ولا تمنع بزجر ولا قرع، وأما اللعين فيرجه عنك بأمر كثيرة، منها: ذكر الله، ومنها الاستعاذة، ومنها العلم، فإنك إذا منعته بالعلم رجع عنك، فإن فقيها واحداً متورعاً أشد على الشيطان من ألف عابد، فإن من رضي عن نفسه سخط من سواها، ورضي بما برز منها من عثاها، ولم يدرك المهبول أنه في قيود نفسه معقول، ويحسبون أنهم يحسنون صنعا، ويحسبون أنهم مهتدون، ويحسبون أنهم على شيء. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾، وقال تعالى لنبيه الأكرم صلى الله عليه وسلم: (وقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك)، وقال صلى الله عليه وسلم: "الكيس من دان نفسه ودل لها بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني".

ومن هوى النفس الرضى عنها بما يصدر منها، قال صلى الله عليه وسلم: "لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جنت به". وهذا كله من الاشتغال بالقليل والقال، وكثرة السؤال الموجب للنكال في الحال والمآل، وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم. قال تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

عتيد ﴿وقال تعالى: ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا﴾، فمن علم أنه مسئول عن كل ذلك كيف يقبل على المالك، ويشغل مراده بالهوس، وسمعه بالدنس، وبصره بما هو مأمور بالغض عنه من جميع الأمور. قال تعالى لنبيه الأكرم ورسوله الأعظم صلى الله عليه وسلم: ﴿لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه﴾، الآية وقال تعالى: ﴿قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم﴾، الآية. فتأمل أيها الناظر، هاتين الآيتين فإن فيهما من الفوائد ما تقر به العين، فإن النظر أصل لغالب المعاصي فلهذا أمر سبحانه بغضه وبغض بعضه، ومنه تتولد الشهوات، وترتكب المحرمات، ومنه يتولد الاعتراض من أهل الأغراض على أهل الإعراض، حتى كان هذا هو سبب رقم هذه الأوراق، ويرى من الفضائح، ما يهون عليه ارتكاب القبائح، ويرى من أحوال أبناء جنسه، ما يعظم عنده مقدار نفسه، فيهلك مع الهالكين، فيزين له سوء عمله فيراه حسنا. قال الحريري رحمه الله: "وبلاء الفتى اتباع هوى النفس، وبذر الهوى طموح العين". وإياك ثم إياك أن تقول: هلك الناس تكن أهلكهم، فكن لنفسك أملكهم، فإنك من مساويك على يقين، ومن حال غيرك على شك وتخمين، فاقطع الشك باليقين، وكن من المتقين، فإنك لو تيقنت مساوي سواك، لم تتيقن عدم توبته عما هناك، فقد يكون قد تاب في الحال، وأنت على الإصرار لن تزال، فاستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴿والله يعلم متقلبكم ومثواكم﴾. فتنبه أيها العاقل لحركاتك وسكناتك وكلماتك وإراداتك، وخطراتك ولحظاتك، فمن قدم هواه فقد أغضب الله إلا إذا وافق هواه حكم الله، فما أذاه وأحلاه. ومن يقدم هداه يكن داخلا فيمن قال فيهم سبحانه وتعالى: ﴿ولما جاءهم رسول مصدق لما معهم نبذ

فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين﴾، وتلاوة الشياطين، هي الأهواء والأغراض، الكائنة من الأغراض، إذ كل آية وردت في حق الأمم السالفة فلأمة المحمدية منها نصيب وافر، ونور سافر، ﴿وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا﴾^{٦١٤} ﴿وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه أيما فإما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون﴾^{٦١٥}. ونعوذ بالله من أهل الكبر والافتخار، المصروفين عن آيات المنعم الستار، قال تعالى: ﴿كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار﴾، وقال تعالى: ﴿سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق﴾ إذ التكبر بالحق لإظهار الحق هو الأحق، ولو لم يكن أحق لحصل المحق، وهنا مزية أقدام، ومحل خوف الانتقام، ﴿ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾^{٦١٦}. فالمتكبر متفعل، فلا يكون كبيرا ولو كان عظيما خطيرا، فليحذر من التلبس برداء الكبرياء، وإزار العظمة، فإنهما لا يليقان إلا بالقديم، فمن نازع فيهما فاز بالخسران العظيم، نسأله العافية الوافية، وله المنة على كل حال، فالتكبر إعطاء للمظهر ما له، وللظاهر ما له من الجلالة والجماله، والتأدب بآداب الخائفين في كل حاله. قال صلى الله عليه وسلم: "ليس منا من لم يتعاضم بالقرآن"، فالتعاضم لعظمه لا لعظمه، إذ ليس للإنسان عظم إلا بما أفيض عليه من الكمالات في المحيا والممات. قال صلى الله عليه وسلم: "أنا سيد ولد آدم ولا فخر"، فالفخر الذاتي لا يكون إلا له،

^{٦١٤} - البقرة، 26.
^{٦١٥} - التوبة، 124 - 125.
^{٦١٦} - الأعراف، 99.

صلى الله عليه وسلم. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي بِحُبِّكُمْ﴾⁶¹⁷، ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْشَلُوا بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾، ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾⁶¹⁸، فنقوى الله لازمة لأهل الله في سيرهم إلى الله عن كل ما سواه، ومن السوى من غير شك أنت أيضاً، والشعور والعلم والعمل الذي يأتي به البر الغفور، والذوق والعرفان، والفهم، الذي يشفي الصدور، فدع التفاتك للمظاهر، عن شמוש أو بدور، ﴿ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد﴾⁶¹⁹. فالتصوف هو تعظيم الله، واحتقار ما سواه فإنهم حجب لا يحجبوك عن المقصود، فتركهم وافرح إذا غضبوا، ولا تبعهم بملء الأرض من ذهب وقتاً، فوقتك لا يأتي به الذهب، وارحل إليه عن الأكوان أجمعها، يعمك الرهب الممدوح والرب.

فالكل يسعى لما يعنيه مجتهدا	فقم بكل الذي يعني كما يجب
واخلع عذار حياء غير مكترث	بالغير إذ هم كما قدمته حجب
واشرب وطب واحتجب واظهر بكل حلا	واطرب يا حبذا للهائم الطرب

وقوله صلى الله عليه وسلم فيما سبق: "وعمل لما بعد الموت"، الأعمال التي تكون لما بعد الموت هي الأعمال الكاملة وجوداً، النافعة شهوداً، وهي التي تفرغ في إتمامها الاستطاعة، وتراها شر بضاعة، إذ لا يملك الحادث ما يليق بالقديم، وفوق كل ذي علم عليم، وذلك لا يكون إلا بالإيمان لأهل الإيمان الذين يؤمنون

⁶¹⁷ - الأعراف، 31.

⁶¹⁸ - الحشر، 7.

⁶¹⁹ - آل عمران، 28.

بالغيب وقيمون الصلاة»، وإقامتها بما ذكره الله في قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾⁶²⁰. والخشوع في الصلاة هو المولد لأهل السداد، ومن لا خشوع له لا صلاة ولا تقوم بدونه أبداً، ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾، يفهم أن من لم يكن كذلك غير مفلح إما في الحال أو في المال، إذ قد يكون خاشعاً في صلاته وملازماً لعبادته، ومع ذلك يكب على الفحشاء والمنكر لإرادة لا تنكر، إذ الأشياء مرهونة بأوقاتها فلا سبيل لفواتها. عن أنس بن مالك، رضي الله عنه، قال: "كان فتى من الأنصار يصلي الصلوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم لا يدع شيئاً من الفواحش إلا ركبه، فوصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم حاله، فقال: إن صلاته تنهاه يوماً ما فلم يلبث أن تاب، وحسن حاله".

وعلى تقدير أن السؤال المذكور وقع على الرقص في حالة الذكر، إن لم يكن في عبارته ما يدل عليه، ولا ما يشير إليه، فلم تتفق المذاهب على منعه، كما قال، بل لن تختلف في جوازه، فقد صح القيام والرقص في مجالس الذكر والسماع بالآلة، وبغيرها عند جماعة من أكابر أهل السنة من متأخري الأئمة، منهم شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام، ذكره غير واحد عنه في طبقات الشافعية، كالأسنوي، والسبكي، وغيرهما من الأئمة التقاة. وذكر ذلك أيضاً ابن عطاء الله في

⁶²⁰ - المؤمنون، 1 - 11.

"لطائف المنن"، ومنهم الإمام تقي الدين بن دقيق العيد، ومنهم قاضي القضاة، بدر الدين ابن جماعة، وجماعة لا يحصون عدداً، ونحوه في الإحياء، وزاد فيه حديث: "نظرت عائشة رضي الله عنها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلى الحبشة وهم يرقصون"، وقوله لها: أتحبين أن تنتظري إلى زفن الحبشة؟ والزفن الرقص، وذكره ابن زكري في شرح النصيحة. فثبت أن الرقص في أصله مباح، ولو كان حراماً ما فعل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويشهد أيضاً لجواز الرقص ما أخرجه الإمام أحمد في مسنده من خبر رقص جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه، حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم: أشبهت خلقي وخلقي، ولم ينكر رسول الله عليه السلام ذلك. قال الحافظ سيدي أحمد بن يوسف: إن ذلك كان من جعفر على وجه الالتذاذ والوجد بخطابه صلى الله عليه وسلم، كان أصلاً في رقص الصوفية، لما يدركونه من لذة المواعظ. ففيه دليل على كل ما سبق، لمن صدق، والله يتولى هدايا أجمعين.

وقول صاحب التقييد عن الشافعي: "السماع لهو ومكروه، يشبه الباطل"، هذا لا دلالة فيه على تحريمهم السماع، فقله: لهو، صحيح، لكن الله من حيث إنه لهو ليس بحرام، فلعن الحبشة في المسجد بين يديه صلى الله عليه وسلم، ورقصهم لهو، وقد كان صلى الله عليه وسلم ينظر إليه، ولا يكرهه، بل الله واللغو لا يؤاخذ الله به، فإن عني به أنه فعل لا فائدة فيه لا يؤاخذ به، فكيف يؤاخذ بالشعر والرقص؟ قال تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾⁶²¹ فإذا كان ذكر الله تعالى على الشيء، أي على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم، والمخالفة فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤاخذ به، فكيف يؤاخذ بالرقص والشعر؟ وأما قوله: "يشبه الباطل"، فهذا أيضاً لا يدل على اعتقاد التحريم، بل لو قال: "فهو باطل"،

⁶²¹ البقرة : 255.

صريحا لما دل على التحريم، بل دل على خلوه عن الفائدة، فالباطل ما لا فائدة فيه، والمباح لا فائدة فيه. وأما قوله: "مكروه"، فيجوز أن يريد به أن تركه أولى، والدكروه يطلق بالاشتراك على المحذور، والمنهي عنه نهى تنزيه، وعلى ترك الأولى. ثم قال حجة الإسلام، سيدي أبو حامد الغزالي، رضي الله عنه: "فقد صح من قوله وفعله ما هو صريح في الإباحة، وليس له في التحريم. قال يونس بن عبد الأعلى: سألت الشافعي عن إباحة أهل المدينة للسماع، فقال الشافعي: لا أعلم أحدا من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه في الأوصاف، فأما الحداء أو ذكر الأطلال والمرايع، وتحسين الصوت بالحن الأشعار فمباح"⁶²². وقد نص في "الأم" "على إباحة لعب الشطرنج، وذكر أنني أكره كل لعب وتعليه يدل عليه، فإنه قال: "ليس ذلك من عادة ذوي الدين والمروءة، فهذا يدل على التنزيه ورد الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا، بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق، وما يحرم المروءة بل الحياكة مباحة، وليست من صنائع ذوي المروءة، وقد ترد شهادة المحترف بالحرف"⁶²³ الخسيسة كالحجامة، وتعليه⁶²⁴ يدل على أنه أراد بالكراهة التنزيه، وهذا، أي حمل الكراهة على التنزيه [وهذا] هو الظن أيضا بغيره من كبار الأئمة [جمعا بين الأقوال المتضادة تارة، وتارة جمعا بين القول والفعل]⁶²⁵، وإن أرادوا التحريم فما ذكرناه حجة عليهم"⁶²⁶هـ.

والحاصل أن الإمام الشافعي ليس بتحريم الغنا بمذهب له أصلا. قال صابج الإمتاع: "وقد تتبعت أنا عدة كثيرة من المصنفات فلم أر له نصا في تحريمه، وطالعت جملة من الأم والرسالة، وتصانيف متقدمي الأصحاب ومتوسطهم

⁶²² - إحياء علوم الدين، 2: 284.

⁶²³ - إحياء: بالحرفة.

⁶²⁴ - الإحياء: فتعليه.

⁶²⁵ - العبارة ساقطة من الإحياء.

⁶²⁶ - إحياء علوم الدين، 2: 284.

ومتأخرهم، فلم يحك أحد عنه التحريم، بل حكى عنه أبو الأسود، وأبو منصور البغدادي، أن مذهبه إباحة السماع بالقول والألحان، إذا سمعه الرجل من رجل، أو من جاريته، أو من امرأة يحل له النظر إليها، متى سمعه في داره، أو في دار بعض أصدقائه، ولم يسمعه على قارعة الطريق، ولم يقترن سماعه بشيء من المنكرات، ولم يضيع مع ذلك أوقات الصلاة عن أدائها فيها، ولم يضيع [شهادة] لزمه أداؤها⁶²⁷. فأين قول صاحب التقييد المذكور: "اتفق مذهب الشافعي على التحريم"، مع ما قررنا؟ ومذهب الشافعي هو ما سمعت.

وأما أبو حنيفة، رحمه الله تعالى، وأعاد علينا من بركاته، فيقول بإباحته⁶²⁸ أيضا، "وما ورد عنه بخلافه يحمل على الغنا المقترن بشيء من الفحش ونحوه، جمعا بين القول والفعل، على أن التحريم أخذ من مقتضى قوله لا من نصه، ولا دلالة فيما أخذ عنه لاحتماله وجوها، ومذهبه في إطلاق الكراهة على التحريم، أو التنزيه مشهور"⁶²⁹.

وأما الإمام مالك، رحمه الله تعالى ورضي عنه، فيقول بإباحته أيضا، "وحكى ذلك عنه القشيري، والأستاذ أبو منصور، والقفال، وغيرهم، ولا نص له في تحريمه، وإنما أخذ من قوله: "إنه لا يصح بيع الجارية المغنية على أنها مغنية"⁶³⁰ وقد تقدم الكلام عليه، وهو محتمل⁶³⁰ وهو محتمل. وما نقل عنه بالإسناد أنه سئل عنه، فقال: "إنما يسمعه الفساق"، محتمل كذلك، وأنه لا يجوز، محمول على ما يقترن به منكر، ونحوه جمعا بين النقول [التي قدمناها]⁶³¹، وأيضا فقوله: "إنما يسمعه الفساق"، معناه الذين تعهدهم، أو تعرفهم يسمعونهم عندنا، وصفهم كذا،

⁶²⁷ - في الأصل: [شهادتهم من أدائها]، والعبارة التي أثبتناها في النص من إتحاف السادة المتقين. 6: 515.

⁶²⁸ - انظر تفصيل ذلك عند المرتضى في إتحاف السادة المتقين. 6: 515.

⁶²⁹ - إتحاف السادة المتقين. 6: 515.

⁶³⁰ - العبارة ساقطة من الأصل، وقد أثبتناها من الإتحاف.

⁶³¹ - العبارة ساقطة من النص.

فلا يدل على أنه أراد التحريم، كما إذا قلت: ما قولك في المتفرجين في البحر؟
تقول: إنما يفعله عندنا أهل اللعب وأهل الفساد، فلا دلالة على تحريمه فرجته
البحر.

وأما الإمام أحمد، رحمه الله تعالى، ورضي عنه، فقد صح عنه سماع الغنا
عند ابنه صالح. وقد قال أبو حامد: "إن فعله يضاف إليه مذهباً يكون كالقول وما
رد عنه مخالف لهذا محمول على الغناء المذموم، المقترن به ما يقتضي المنع
منه. وقد كان أبو بكر الخلال، وصاحبه عبد العزيز يحملان الكراهة من أحمد على
غناء يقترن به ما يقتضي الكراهة. وأما أخذه ذلك من كسب المخنث على تقدير
تسليمه أن كسبه بالغناء فلا يدل، لأن أكثر من قال بإباحة الغناء أطلق القول بمنع
أخذ الأجرة على الغناء [وقد يجوز الشيء ويمتنع غيره بالعوضية لمعنى آخر]⁶³².
وكيف يصح استنباط ذلك من مقتضى قوله: وفعله يخالفه". وقد علل هو المنع بأنه
كان يقول: إنه يقترن به منكر. وقول ابن الجوزي: إنه يحمل فعله وقوله على ما
كان يغني به من القصائد الزهديات كلام عجيب، فإن الكلام في التحريم والإباحة
للغناء نفسه لا ما يقترن به. وكون الشعر الذي يغني به مما لا يجوز ليس موضع
النزاع فإنه يكون تحريمه لعارض، ولا نعلم أحداً قال بجواز الغناء بالقصائد
الزهديات دون غيرها. وابن الجوزي غلب عليه الوعظ والرواية، والفقيه الغواص
له مرتبة أخرى، والله أعلم". انظر شرح الإحياء⁶³³ لسيد الشيوخ المرتضى من
آخر كتاب السماع والوجد.

وإذا علمت هذا فانظره مع قول صاحب التقييد المذكور: "فقد اتفقت المذاهب
كلها الخ". وقوله بعد ذلك: "وهذا مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة والإمام أحمد
بن حنبل، وأئمة المسلمين"، مع أن مذهب الأئمة ما سمعت. والحاصل أن مذهب

⁶³² - وتمام العبارة من الإتحاف.

⁶³³ - إتحاف السادة المتقين، 9: 505.

الأئمة الأربعة هو الجواز لا المنع. نعم الذي وقع الاتفاق عليه من أرباب المذاهب كلها هو أن من اتخذ الغناء حرفة وصناعة لم تقبل شهادته، لا على الغنا نفسه، ولا على من لم يتخذه حرفة. قال في الإحياء: "وقد نص الشافعي، وقال في الرجل يتخذه صناعة: لا تجوز شهادته، وذلك لأنه من اللهو المكروه الذي يشبه الباطل، ومن اتخذ صناعة كان منسوباً إلى السفاهة وسقوط المروءة، وإن لم يكن محرماً بين التحريم، فإن كان لا ينسب نفسه إلى الغناء ولا يؤتى لذلك ولا يأتي لأجله، وإنما يعرف بأنه قد يتررب في الحال فيترنم بها لم يسقط هذا مروءته ولم يبطل شهادته، واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضي الله عنها" انتهى⁶³⁴ وقال الماوردي في الحاوي: "من باشر الغنا بنفسه فله ثلاثة أحوال: أن يصير منسوباً إليه، ويسمى به فيقال له: المغني⁶³⁵، يأخذ على غنائه أجراً، يدعونه الناس إلى دورهم لذلك، ويقصدونه في داره لذلك فهو سفيه، ترد شهادته، لأنه قد تعرض لأخس المكاسب، ونسب إلى أقبح الأسماء. الحال الثاني: يغني لنفسه إذا خلا في داره بالتستر استرواحاً، فهذا مقبول الشهادة. الحال الثالث: أن يغني إذا اجتمع مع إخوانه ليستروحوا بصوته وليس بمنقطع إليه نظر، فإن صار مشهوراً يدعونه الناس لأجله، كان سفيهاً، ترد به الشهادة". هـ من الشيخ المرتضى.

وأما قوله: "قبل ذلك قال معاد بن جبل الخ"، فكل ذلك خبر فما هو معلوم ضرورة يعلمه كل أحد، وكذلك ما بعده الخ تقييده مما لا يختلف فيه اثنان السماء فوقنا والأرض تحتنا، فقد اتفق العقل والنقل والإجماع والقياس على فضل الذكر وعلو شأنه، وسمو سبيله، إنه رحمة من الله ستر بها على الأشرار، وخص بها الأخيار، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾، فمهما أطلق الله

⁶³⁴ - إحياء علوم الدين، 2: 284.

⁶³⁵ - في الأصل: مغني.

اللسان فهو علامة خصوصية الجنان، وقد أعطي اللواء المنشور، ولذلك قيل: "إذا أطلق لسانك بالطلب فاعلم أنه يريد أن يعطيك"، قال تعالى: ﴿فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز﴾، فالغفلة نار، والذكر جنة، والجنة محفوفة بالمكاره، والنار محفوفة بالشهوات، ومن المكاره حمل الأذى بقولهم مجنون، فليس في العبادات أسهل من الذكر ولا أسهل منه، لأنه يمكن للصغير والكبير، والقوي والضعيف، والمريض والصحيح، والنائم والقائم، والراكد والساجد، ويمكن لأرباب الصناعات وهم في صناعتهم، فسبحان الله ما أعظم هذه الفائدة وما أكثر الغافلين عنها ولهذا قال تعالى: ﴿وما أكثر الناس ولو حرصت بمومنين﴾.

واعلم أنه لا يختار المالك من عبيده لخدمته إلا من تهذبت أخلاقه، وكملت آدابه، ولهذا قيل: "علموا أولادكم الأدب واضربوهم على الكذب، والرحمن علم القرآن، ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها﴾". ولما كان صلى الله عليه وسلم، مؤدبا بالمسمى، فاتحا خاتما، لأنه يؤدب بالشريعة في الافتتاح، ثم يرد بالحقبة لمعرفة الفتاح. ومن كتاب "الروض الناضر في مناقب الشيخ عبد القادر" حكاية عنه، قال: "ولقد كنت بالجامع الأزهر بمصر وأنا جالسا أذكر الله يقظانا⁶³⁶، فرأيت ملائكة بأيديها الطيب يطوفون في المسجد، فمن وجدوه نائما استغفروا له، ومن وجدوه قائما رشوه وطيبوه، وهم ركب على نُجُب من النور، وأظن ذلك ليلة القدر، فتذكرت قوله تعالى: ﴿ويستغفرون لمن في الأرض﴾، ثم قيل لي: إذا كان الاستغفار للنائمين فما يكون للقائمين. فالذكر أساس الدين، ورأس مال أهل اليقين، قال تعالى: ﴿ولذكر الله أكبر﴾، منعه من الصلاة إلا بالوساويس والأفكار في كل

⁶³⁶ - في الأصل: يقظانا.

حال. ﴿ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين﴾، فهو ملازم من الله لإعراضه عن ذكر الله، ﴿وإنهم ليصدونهم عن السبيل يحسبون أنهم مهتدون﴾ ﴿وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون﴾، وهم الخاسرون أعمالاً، ﴿الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾، ﴿ويحسبون أنهم على شيء﴾، وإنه لضلal وغي. وسبب ذلك كله الإعراض عن ذكر الله، فلينتبه الالء، والله يتولى هدايا وهدا.

تنبه أياها الالهي *	وقم بالذكر لله
ولا تلهو ولا تسهو *	فويل النار للساهي
وكن بالذكر مشغولاً *	عن الأكوان والجاه
وكن فيه جليس الله *	فهو الأمر الناهي
إلاة جل عن ذكر *	وعن مثل وأشباه
ولكن ذكرنا فيه *	لنا به سنا باهي
وأهل الذكر قد فازوا *	بفيض مزهر زاه
فلا ترضى القرين السو *	وحاذر كيده السداهي

ويرحم الله من قال في أثناء قصيدة:

ذكر الله أصل كمال * فاذكر الله إن أردت هدا

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " مفتاح الجنة ذكر الله"، فذكر الله هو الوسيلة العظمى والدرجة العليا، وحبل الله الذي من اعتصم به نجا، وإنه ليوجب

جلال الله في الضمائر، ويفتح أبواب القلوب والسرائر، ولا تقوم العبودية إلا بذكر الله، (ولذكر الله أكبر)، فالمؤمن حقاً من لازم الذكر، والمخلص حقاً من اتسم بالفكر، لأن الذكر عنوان الفكر، والفكر معدن ينباع الحكمة من قلبه على لسانه، فأهل الذكر هم القادة، وهم السادة، ومجالستهم عبادة، لهم القدم، لا يشقى جليسهم، ولا يستوحش أنيسهم، هم الصافون المسبحون، ألا إنهم هم المفعلون، فكثرة الذكر ترياق، وللاستقامة في الضعن والإقامة، وكل الوسائل تنقطع في الجنة إلا وسيلتين: التلاوة والذكر، بدليل قوله تعالى: "أنا جليس من ذكرني"، وقولهم في الجنة: "الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور".

عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه قال: كان أبو عبد الله الأخضر ببلاد المغرب فحيث ما جذب الناس وانقطع عنهم الغيث أتى أهل تلك البلدة واتفقوا معه بثمن من المال الحاضر حتى يتراضوا كما يتراضى البائع والمشتري، فإذا دفعوا له الثمن دعا لهم فيصب الله تعالى عليهم الغيث في ذلك الأوان بجميع بلادهم، ولا يتعدى بلادهم، فانظر هذه المعاملة مع الحق سبحانه ما أصحها وما أبلغها. وقيل: إن الشجرة لا تقطع ولا تيبس ولا تصيبها آفة حتى ينسبها الله ذكرها، ألهمنا الله ذكره على الدوام، بفضلته ورحمته وكرمه آمين ثم إن الذكر على قسمين: ذكر يبتغي منه الحسنات، وذكر يبتغي منه الواردات، فذكر الحسنات أنواع العبادات وأجناس الطاعات، وذكر الواردات هو ذكر الله تعالى، فإنه ترياق لجميع العلل الظاهرة والباطنة. وفي البخاري في آخر كتاب الدعوات، باب فضل الله ذكر الله تعالى، قال شارحه القسطلاني ما نصه: "أي ذكره عز وجل باللسان بالأذكار المرغوب فيها شرعاً والإكثار منها كالتأقيتات الصالحات والحوقة والحبلة والبسمة والاستغفار وقراءة القرآن. بل هي أفضل. والحديث ومذاكرة العلم،

مناظرة العلماء وهل يشترط إحضار⁶³⁷ الذكر أم لا؟ المنقول أنه يؤجر على الذكر باللسان وإن لم يستحضر معناه [...] ⁶³⁸ وقسم بعض العارفين الذكر إلى أقسام سبعة: ذكر العينين بالبكاء، والأذنين بالإصغاء، واللسان بالثناء واليدين بالعطاء، والبدن بالوفا، والقلب بالخوف والرجاء، والروح بالتسليم والرضى، ذكره في الفتح ص 639 منه. فالمشتغل بالأذكار آناء الليل والنهار فإن براده بحسب استعداده من التخلق بالأخلاق الربانية، هبة من الله أو هدية، فلا راحة للمؤمن إلا بذكر الله لحديث: " لا راحة للمؤمن دون لقاء ربه". وحضرة الذكر هي حضرة القدس لأنها حضرات اللقا لكل من اتقى في كل ملتقى ومرتقى. فحضرة كل ذكر حضرة قدس، وحظيرة أنس تتجلى أنوارها عليه وعلى كل من لديه.

حضرة الذاكرين حضرة قدس	*	تتجلى أنسا على الذاكريننا
فانس كلا تتل من الحق أنسا	*	واذكر الله يصطفيك أمينا
واسترخ باللقا تجذ لك روحا	*	يعمد الروح باللقا يقيننا
فتأهل لسرها وتأهب	*	واجعل السير نحوها لك دينا
وتمشغل بها هن الكل حتى	*	يظهر الكنز بعد أن كان دفيننا

فقد علمت بهذا أن الذكر لا ينحصر في أفعال، ولا أقوال ولا أحوال، بل كل شيء يقرب إلى الله زلفى، فهو ذكر، فجاهد نفسك أخي بملازمة ذكره، تجد سر مفاتيح جوده وبره، فإنه أجل وأعظم وأعز وأكرم من أن يرد سائله أو يحرم

⁶³⁷ - الإحياء: استحضار.

⁶³⁸ - تمام النص من الإحياء: "نعم يشترط أن لا يقصد به غير معناه، والأكمل أن يتفق الذكر بالقلب واللسان، وأكمل منه استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم المذكور ونفي النقص عنه تعالى". الإحياء، 2:

185.

⁶³⁹ - ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري، 9: 185.

قاصده، أو يخيب من توكل عليه، أو يطرد من صدق في إرادته وكان به منه إليه، وبالله التوفيق، وهو حسبنا ونعم المولى ونعم النصير. وما ذكره بعض الفقهاء كأبي بكر الأجددي، وكتاب التلبس وأشبهاها ونقله صاحب التقييد المذكور عن أبي بكر الطرطوشي وارتضاه الطرطوشي ونسبه لمن تقدمه من الأئمة الأربع، وجعل أصل ذلك هو السامري، فقال العارف بالله سيدي عبد الرحمن الفاسي نقلا عن أبي أحمد بن دستويه في جواب له عن المسألة التي الكلام فيها كل ذلك ساقط وغير صحيح، لا يلتفت إليه العاقل، ولا يعول عليه الواصل، بل يجب أن تمحي تلك الأسطر من تلك الدفاتر، لأنها أضلت كثيرا، فمن يدعي العلم وهو عنه بمعزل، نسأل الله العصمة، إنه الكريم الوهاب، عصمنا الله من الزلل، ووقانا شر الفتن، ما ظهر منها وما بطن، وأخلص وجهتنا إليه، ورزقنا وازعا عن أنفسنا لنبحث به عن عيوبنا، ونستغني بذلك عن الالتفات لغيرنا، فإن من اشتغل بعيوب نفسه شغلته عن عيوب غيره، كما ورد، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير، وصلى الله على سيدنا محمد وآله، والحمد لله رب العالمين، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ونعوذ بالله من حالة الطرد، وسوء الحجاب، ونحمده سبحانه على التوفيق والإيمان، ونسأله الأمان، بجاه سيد الأنام، عليه من الله وما أفضل الصلاة وأزكى السلام، آمين، آمين، آمين.

قاله وكتبه العبد الفقير، المعترف بالقصور والتقصير، خديم أهل الله، محمد بن عبد اللطيف جسوس، ألبسه الله من محبته ومحبة رسوله، وكل من تبعه أفضل ملبوس.

وقد أن لنا أن نختم هذا التقييد المبارك بحول الله تعالى بما ختم به سيدنا الشيخ زروق، نفعنا الله به وبركاته كتابه: "النصيحة الكافية"، ونقله في شرح⁶⁴⁰

⁶⁴⁰ - شرح حزب البحر لسيد أحمد زروق، مخطوط انخراة الحسنية رقم: 4257، ص 5.

صدره لحزب البحر عن محمد بن علي الترمذي الحكيم تبركا به، فقال: "اللهم إنا نتوسل إليك بحبهم فإنهم أحبوك، وما أحبوك حتى أحببتهم، فحبك إياهم وصلوا إلى حبك، ونحن لم نصل إلى حبهم فيك إلا بحظنا منك، فتمم لنا ذلك مع العافية الشافية التامة الكاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين يا رب العالمين". وفي الحديث: "من دعاء داود عليه السلام: "إني أسألك حبك وحب من يحبك والعمل الذي يبلغني حبك، اللهم اجعل حبك أحب من نفسي وأهلي ومن الماء البارد"⁶⁴¹. وفي جامع⁶⁴² الترمذي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: "اللهم ارزقني حبك وحب من ينفعني حبه عندك اللهم ما رزقتني مما أحب فاجعله قوة لي فيما تحب، اللهم وما زويت عني مما أحب فاجعله فراغا فيما تحب"⁶⁴³. هـ. ولسيدي عبد الله جسوس:

صاحب ذوي الفصل تسعد من كرامتهم	واخدمهم صادقاً واصدقهم خبراً
كم صحبة ألحقت من شؤمها ضرراً	وصحبة طوقت من يمنها درراً
وشاهدي كلب أهل الكهف مع ضعة	من أجل صحبتهم في الوحي قد ذكراً

ذكرنا الله الكريم الحليم فيمن ذكره عنده بمنه وكرمه، أمين أمين، أمين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً. تم على يد كاتبه لنفسه ثم لمن شاء الله بعده، أفقر خلق الله إلى رحمته وأسير ذنوبه المرتجي من مولاه أن يخلص أسره محمد بن الفقيه السيد محمد بن صالح التادلي الحسوني، أحسن الله عاقبته، وعلى السنة أماته، وفي ديوان أوليائه أدخله بمحض

⁶⁴¹ - أخرجه البخاري في تاريخه الكبير (ترجمة: 749)، والحاكم في المستدرک، والترمذي في الجامع الكبير (رقم: 3490). قال الترمذي: "هذا الحديث حسن غريب"، عبد الله بن ربيعة مجهول.

⁶⁴² - الجامع الكبير، باب ما جاء في عقد التسييح باليد، رقم: 3491. قال الترمذي: "هذا حديث حسن غريب".

⁶⁴³ - أخرجه ابن الأثير في أسد الغابة، 3: 416.

فضله وكرامه، لا بحوله وقوته، واغفر اللهم له ولوالديه وأشياخه وأهل محبته
والمسلمين أجمعين آمين، آمين، آمين. صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه،
في 7 من شهر رمضان المعظم عام تسعة وستين ومائتين وألف، ولا حول ولا قوة
إلا بالله العلي العظيم.

فهرس الآيات القرآنية

البقرة 44.....ص39	أُتَمَرُون النّاس بالبِر وتَنسَوْنَ أَنفُسَكُم
الكهف 65.....ص76	أَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِن عِنْدِنَا
طه 12.....ص102	اخْلَعْ نَعْلَيْكَ
الأعراف 55.....ص124	ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً
مريم 3.....ص124	إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا
المجادلة 19.....ص67	اسْتَحْذِرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ
الكهف 77.....ص109	اسْتَطْعَمُوا أَهْلَهَا
الإسراء 14.....ص118	اقْرَأْ كِتَابَكَ
الحجرات 13.....ص51	إِن أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ
هود 114.....ص120	إِن الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ
البقرة 222.....ص41	إِن اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ
ق 37.....ص51	إِن فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ
النازعات 26.....ص40	إِن فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّمَن يَخْشَى
التوبة 18.....ص128	إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ
يونس 39.....ص69	بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ
الحج 35.....ص126	الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهَ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ
النجم 32.....ص43	الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ
آل عمران 191.....ص126	الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا

هود 4.....ص106	فإنها لا تعمى الأبصار
الأحقاف 11.....ص69	فسيقولون هذا إفاك قديم
الجمعة 5.....ص62	كمثل الحمار يحمل أسفارا
التوبة 17.....ص128	ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله
ق 18.....ص131	ما يلفظ من قول
النساء 123.....ص42	من يعمل سوء يجز به
البقرة 282.....ص42	واتقوا الله ويعلمكم الله
التوبة 114.....ص149	وإذا أنزلت سورة
الزمر 45.....ص66	وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين
الأعراف 205...ص124 و125	واذكر ربك في نفسك
الكهف 28.....ص66	واصبر نفسك
البقرة 235.....ص131	واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم
البقرة 23...ص72 و119 و130	والله يهدي من يشاء
النازعات 2.....ص62	والناشطات نشطا
البقرة 26.....ص149	وأما الذين كفروا فيقولون
الضحى 10.....ص108	وأما السائل فلا تنهر
الجن 18.....ص128 و129	وأن المساجد لله
القلم 4.....ص116	وإنك لعلى خلق عظيم
الزمر 47.....ص128	وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون
طه 118.....ص102	وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة
طه 114.....ص77	وقل رب زدني علما
الكهف 28.....ص66	وكان أمره فرطا

يونس 61.....ص131	ولا يعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا
القلم 33.....ص93	ولعذاب الآخرة أكبر
الحج 40.....ص126	ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا
البقرة 114.....ص65	ومن أظلم ممن منع مساجد الله
الزمر 37.....ص50	ومن يهد الله فما له من مضل
البقرة 269.....ص92	ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا
الزخرف 36.....ص67	ومن يعيش عن ذكر الرحمن
سبا 10.....ص122	يا جبال أوبي معه والطير
آل عمران 30.....ص118	يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا

فهرس الأحاديث والآثار

- أتى النبي صلعم- وعليه حلتان من حلل اليمن..... 86
- أخشوشنوا وامشوا حفاة..... 103
- إذا أتى الرجل إلى المسجد فأكثر الكلام..... 128
- إذا أتيتم دياكم فأعلنوا بالذكر..... 125
- إذا تسارعتم إلى الخير فامشوا حفاة..... 103
- إذا توضأ أحدكم فلا يغسل رجله بيده اليمنى..... 103
- إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا..... 121
- اذكروا الله ذكرا حتى يقول المنافقون إنكم تراءون..... 123
- اذكروا الله ذكرا خاملا..... 123
- أصحابي كالنجوم..... 98
- أكثر منافقي أمتي قراؤها..... 62
- أكثروا من ذكر الله حتى يقولوا إنهم مجانيين..... 123
- ألا إن الرشا هو عين السحت..... 61
- إن أردت اللحوق بي فلتكن بلغتك من الدنيا كزاد الراكب..... 83
- إن الله جميل ويحب الجمال..... 79
- إن الله عز وجل، يحب العبد المبتذل..... 84
- إن الله يحب الأصفياء الأخفياء الأبرياء..... 91
- إن أهل الذكر يجلسون إلى ذكر الله..... 121
- إن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، كان يصلي في مروط نسائه..... 85
- إن شريعتي جاءت على ثلاثمائة..... 47

- إن الله ملائكة يطوفون في الطرق..... 66
- أنا عند ظن عبدي بي..... 65-16
- إنا لعند رسول الله -صلعم- إذ قال: ارفعوا أيديكم..... 123
- انطلقت مع النبي، صلى الله عليه وسلم، فمر برجل في المسجد يرفع صوته..... 124
- إنما الأعمال بالنيات..... 97-40
- إياكم ومحدثات الأمور..... 98
- الإيمان بضع وسبعون شعبة..... 80
- البذاذة من الإيمان..... 80
- براءة من الكبر لباس الصوف..... 85
- خرج رسول الله، صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرحل..... 85
- خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ذات يوم وعليه جبة من صوف..... 85
- خلصتان ليس فوقهما شيء من الخير..... 41
- رأيت عمر... وقد رقع ما بين كتفيه برقاع..... 86
- رب أشعث أغبر ذي طمرين..... 91
- سيروا فقد سبق المفردون..... 126
- سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام..... 79
- شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم، الصلاة يوم العيد..... 110
- الظلم ظلمات يوم القيامة..... 47
- عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين..... 98
- قل لأوليائي لا يلبسوا ملابس أعدائي..... 80

- 86.....قلت: يا رسول الله، ما يكفيني من الدنيا.
- 84.....كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف.
- كانت الأنبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام، لا يستحيون أن يلبسوا الصوف
- 84.....
- 61.....كل المسلم على المسلم حرام.
- 62.....كلاب في جهنم تنزع اللحم عن العظم.
- 147.....الكيس من دان نفسه.
- 123.....كنا نعرف إذا انصرفنا من المكتوبة برفع الصوت بالذكر.
- 99.....لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه.
- 121.....لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة.
- 147.....لا يؤمن أحدكم حتى يكون هو.
- 86.....قد رأيت سبعين من أهل الصفة ما منهم رجل عليه رداء إما إزار.
- 65.....ليبعثن الله أقواما يوم القيامة في وجوههم النور.
- 107.....ليستر أحدكم للصلاة ولو بسهم.
- 86.....ما من أحد يلبس ثوبا لياهي به.
- 66.....مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن رواحة.
- 84.....من ترك اللباس تواضعا لله.
- 62.....من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه.
- 120.....من ستر عورة امرئ أخيه المؤمن.
- 118.....من سن سنة حسنة فله أجرها.
- 85.....نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلى مصعب بن عمير مقبلا.
- 107.....يأتي في آخر الزمان ناس.

فهرس الأعلام

أحمد بن حنبل.....	127-141-155
أحمد بن دستويه.....	161
أحمد بن عجيبة.....	3-4-49-51-52-55-56-57
أحمد بن محمد الكوهن.....	54-57
أحمد بن يوسف.....	152
أحمد الزواق.....	12-52-54-55
أحمد بن يوسف.....	152
أبي الأدرع.....	124
الأسنوي.....	151
إبراهيم بن أدهم.....	89-109
إبراهيم الخواص.....	94-108
إبراهيم المزني.....	140-144
الکعکي.....	105
أفضل الدين.....	49
أنس بن مالك.....	151
الأسنوي.....	1541
الأوزاعي.....	13-47
الباز غاني.....	69
البخاري.....	13-61-110
بدر الدين بن جماعة.....	152

96-89.....	بشر بن الحارث - الحافي-
82-55.....	أبو بكر - الصديق-
161.....	أبو بكر الأجرى.....
146.....	أبو بكر الخلال.....
187.....	أبو بكر بن أبي شيبة.....
161-140.....	أبو بكر الطرطوشي.....
124.....	أبيهيقي.....
111.....	أبو طالب المكي.....
130-47.....	أبو تراب النخشي.....
50.....	تقي الدين السوسي.....
71.....	تقي الدين السبكي.....
74.....	التادلي - صاحب المعزى-.....
162-121.....	الترمذي.....
152.....	تقي الدين بن دقيق العيد.....
121.....	ثابت البناني.....
109-13.....	الثوري.....
124-110-47.....	جابر بن عبد الله.....
47-13.....	ابن جريج.....
47-13.....	ابن جرير.....
139-138.....	الجزولي.....
97.....	ابن بطل.....
109.....	أبو جعفر الحداد.....

49-04.....	الجنوي- محمد بن محمد-
109-70.....	الجنيد
155-103.....	ابن الجوزي
148.....	الحريري
127.....	الحارث المحاسب
159-133-122-74-69-63.....	أبو الحسن الشاذلي
39.....	أبو العباس المرسي
69.....	أبو حمزة البغدادي
106-97.....	الحسن البصري
82.....	حسن العراقي
49.....	الحسين، رضي الله عنه
83.....	حكيم بن حزام
120.....	الخروبي
109.....	الخرّاز أبو سعيد
47-13.....	ابن خزيمة
109.....	الخضر
155-154-141.....	أبو حنيفة
71.....	ابن الخياط
78-74.....	الرازي
54-12.....	الرشاي- أحمد-
144.....	ابن رشد- الحفيد-
161-108.....	زروق- أحمد-

70.....	زكريا الأنصاري.....
145.....	ابن زكري.....
109.....	أبو طالب المكي.....
47-13.....	طاووس.....
123-66-47.....	الطبراني.....
139.....	الطبري.....
12.....	ابن الصادق - محمد.....
53.....	الصريدي.....
117.....	ضمرة بن حبيب.....
117.....	ضمرة بن ثعلبة.....
121-109.....	أبو سعيد الخدري.....
109.....	أبو سعيد الخراز.....
106.....	سحنون.....
82.....	سلمان الفارسي.....
57.....	سليمان الحوات - أبو الربيع.....
126-104-101-98.....	السنوسي.....
123-104-103-79.....	السيوطي.....
155-153-152-86-70-68.....	الشافعي.....
131-123-122-94-91-87-78-74-71-70-63-48-46.....	الشعراني.....
107.....	الششتري.....
141-87.....	الشطبي.....
123.....	شداد بن أويس.....

125.....	شفيع بن أبي وائل.....
112-111.....	ابن عباد.....
131-95-65-64-39.....	أبو العباس المرسي.....
159.....	أبو عبد الله الأخضر.....
162.....	عبد الله جسوس.....
66.....	عبد الله بن رواحة.....
63.....	عبد الغفار القوسي.....
54-12.....	عبد الجليل البقال.....
161.....	عبد الرحمان الفاسي.....
47-13.....	عبد الرزاق.....
125-123-103-80-79.....	عبد الرؤوف المناوي.....
119-116-105-52-51-11.....	عبد السلام بن مشيش.....
121-83.....	عبد العظيم المنذري.....
87-63.....	عبد القادر الجيلاني.....
122-45.....	عبد الوارث بن عبد الله اليلصوتي.....
59.....	عبد الودود بن عمر التازي.....
82.....	أبو عبيدة.....
83.....	عثمان بن عفان.....
118-91-90-64-59-55-16-15.....	العربي- الدرقاوي-.....
100-80-74-71.....	ابن العربي الحاتمي.....
.....	ابن عرفة.....
151-146-101-99-69-68-55-51.....	عز الدين - بن عبد السلام-.....

47-13.....	عطاء.....
133-112	ابن عطاء الله السكندري.....
47-13.....	عكرمة.....
132-73-49.....	علي الخواص.....
132.....	علي المرصفي.....
54-53-12-03.....	علي بن ريسون.....
113-90-64-15.....	علي بن عبد الرحمان العمراني.....
87.....	علي بن وفا.....
123-98-96-82-55.....	عمر بن الخطاب.....
112-102.....	العراقي- صاحب الألفية.....
106.....	عياض – القاضي.....
155-153-145-141-94-75-69-68.....	الغزالي.....
50.....	ابن الفارض.....
74.....	الفخر الرازي.....
71-47-46.....	الفيروزبادي- مجد الدين.....
126.....	قاسم بن خجو.....
47-13.....	قتادة.....
154.....	القشيري.....
159.....	القسطلاني.....
48.....	قضيبي البان.....
110-107-102-43.....	ابن ليون التجيبي.....
124-121.....	ابن ماجه.....

68.....	المازيني.....
155-154.....	مالك.....
156.....	الماوردي.....
7-6-5-4-3.....	محمد بن محمد بن عبد الله المكودي.....
38-15-14-13-12-11-9-	
69.....	أبو محمد الباز غاني.....
122.....	محمد الحنفي الشاذلي.....
162.....	محمد بن علي الترمذي الحكيم.....
162.....	محمد بن صالح التادلي الحسوني.....
161-144.....	محمد بن عبد اللطيف جسوس.....
123.....	ابن المبارك.....
47-13.....	مجاهد.....
4.....	أبو محمد سكيرج.....
63.....	محمد ابن جمرة.....
130.....	أبو محمد المروزي.....
73.....	المخزومي.....
87.....	أبو مدين.....
155.....	مرتضى الزبيدي.....
124.....	ابن مسعود.....
47-13.....	مسلم.....
73.....	المخزومي.....
117.....	مصعب بن عمير.....

10-9-7.....	معسكري
156-138.....	معاذ بن جبل
47-13.....	معمر و
47-13.....	ابن المنذر
47-13.....	النخعي - إبراهيم
54-12.....	الورزيزي
114-76.....	أبو يزيد البسطامي
45.....	البيافيعي
111.....	يحيى بن معاذ
116.....	أبو يعزى
153.....	يونس بن عبد الأعلى
121-104.....	أبو هريرة

فهرس الموضوعات

3	تقديم
5	مقدمة التحقيق
38	مقدمة المؤلف
39	فصل (أحوال الفقراء)
45	فصل (دحض مقالات المنكرين)
51	فصل (وقائع المحكمة)
61	فصل (ذم الإنكار على الصوفية)
68	تنبيه وإرشاد لمن وقف عليه من الجاحدين أهل العناد، المحجوبين عن أسرار الحق في العباد
73	فصل (علوم الصوفية)
79	تنبيه وإعلام، لمن عرض نفسه للكبائر و الآثام
89	فصل (الأحوال التي اشتهرت بها الطائفة الدرقاوية)
102	فصل (جملة من أحوال الطائفة الدرقاوية)
131	خاتمة
135	ملحق النصوص
138	- تقييد في الانتقاد على الطريقة الدرقاوية
144	- تقييد في الرد على رسالة تنتقيد الطائفة الدروقاوية
165	فهارس الكتاب

فهرس مصادر التحقيق

- ا -

- إتحاف المسلم بما في الترغيب والترهيب من أحاديث البخاري ومسلم، ليوسف بن إسماعيل النبهاني، ضبط نصوصه مامون الصاغري، بيروت، ط1، 1411هـ/1991م.

- إحياء علوم الدين، لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي، دار إحياء التراث، بيروت.

- أدب النفس للترمذي الحكيم، لأبي عبد الله محمد بن علي، (منشور مع كتاب الرياضة)، تحقيق آربي وعلي حسن عبد القادر، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، 1366هـ/1947م.

- أزهار البستان في طبقات الأعيان، لأحمد بن محمد ابن عجيبة الحسني الفاسي، مخطوط الخزانة الحسنية بالرباط، رقم: 417.

- الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى، لأحمد بن خالد الناصري، تحقيق جعفر الناصري ومحمد الناصري، دار الكتاب، الدار البيضاء، 1956م.

- الإشراف على بعض من بفاس من مشاهير الأشراف، لمحمد بن الطالب بن الحاج السلمي، تحقيق جعفر بن الحاج السلمي، منشورات جمعية تطاون أسمير، 1425هـ/2004م. (جزآن).

- الإعلام بمن حل مراكز وأغمات من الأعلام، للعباس بن إبراهيم السملالي، مراجعة: عبد الوهاب بن المنصور، المطبعة الملكية، الرباط، ط2، 1413هـ/1993م. (10 أجزاء).

- الأعلام: قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، لخير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، ط.2، 1995م.
- الاغبطا بتراجم أعلام الرباط، لمحمد بن مصطفى بوجندار، تحقيق عبد الكريم كريم، الرباط 1407 هـ / 1987 م.
- التقاط الدرر ومستفاد المواعظ والعبر من أخبار وأعيان المائة الحادية والثانية عشر، لمحمد بن الطيب القادري، تحقيق هاشم العلوي القاسمي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط.1، 1403 هـ / 1983 م.
- ألف سنة من الوفيات، في ثلاثة كتب: شرف الطالب في أسنى المطالب، لأحمد بن القنفذ، وفيات النشرسي، لأحمد النشرسي، لقط الفرائد من لفاظة حُقق الفوائد، لأحمد بن القاضي، تحقيق محمد حجي، مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، سلسلة التراجم 2، الرباط، 1396 هـ / 1976 م.
- الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، لعلي بن أبي زرع الفاسي، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط، 1972 م.
- الإنالة العلمية من الرسالة العلمية، لابن ليون التجيبي؛ مخطوط.
- أوضح المسالك وأسهل المراقي إلى سبك إبريز عبد الباقي، لمحمد بن أحمد الرهوني، المطبعة المصرية الأميرية، القاهرة، 1306 هـ.
- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، لإسماعيل باشا البغدادي، وكالة المعارف، 1364 هـ / 1945 م.

ب-

- البداية والنهاية، لابن كثير، دار الفكر، بيروت (د.ت). (14 جزءاً).
- بيوتات فاس الكبرى لابن الأحمر- دار المنصور، الرباط، 1972 م.

- الدور الضاوية في مناقب أهل الزاوية الدلائية، لأبي الربيع سليمان الحوات، تحقيق ع. كطيمي، مرقونة بكلية الآداب بالرباط، 1992م.

- البستان الطريف في دولة أولاد مولاي الشريف، لأبي القاسم الزياتي، تحقيق رشيد الزاوية، مركز الدراسات والبحوث العلوية، الريصاني، ط.1، 1992م.

- بغية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الواد لابن خلدون، الجزائر، 1328هـ/ 1910م.

- بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس، لأحمد بن يحيى الضبي، دار الكتاب العربي، 1967م.

- بيوتات فاس الكبرى، لابن الأحمر، دار المنصور، الرباط، 1972م.

- ت -

- تاريخ تطوان، لمحمد داود، منشورات معهد مولاي الحسن، تطوان، 1379هـ/ 1959م، (ج1)، المطبعة المهدية، تطوان، 1382هـ - 1396هـ/ 1963 - 1976م. (بقية الأجزاء).

- تاريخ الضعيف الرباطي (تاريخ الدولة العلوية السعيدة من نشأتها إلى أواخر عهد مولاي سليمان)، لمحمد بن عبد السلام بن أحمد بن محمد الرباطي، الملقب بالضعيف، دراسة وتحقيق محمد البوزيدي الشخفي دار الثقافة، الدار البيضاء، ط.1، 1408هـ / 1988 م.

- التأليف ونهضته بالمغرب في القرن العشرين من 1900 إلى 1972، لعبد الله بن العباس الجارري، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، ط.1، 1406هـ/ 1985م.

- تحفة الأكابر في مناقب الشيخ عبد القادر، لأبي زيد عبد الرحمان بن عبد القادر الفاسي، مخطوط محفوظ بالمكتبة الوطنية بالرباط، 2330 ك.

- تحفة الزائر ببعض مناقب سيدي الحاج ابن عاشر، لأحمد بن عاشر بن عبد الرحمن الحافي، مخطوط محفوظ بالخزانة الحسنية بالرباط، رقم 10913، (ضمن مجموع).

- تذكرة الحفاظ لأبي عبد الله شمس الدين الذهبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1956 م.

- الترغيب والترهيب، للمنذري، ضبط أحاديثه مصطفى محمد عمارة، مصر، 1352هـ / 1933م.

- ترتيب المدارك، وتقريب المسالك، لمعرفة أعلام مذهب مالك، للقاضي عياض، تحقيق محمد ابن تاويت الطنجي، وعبد القادر الصحراوي، ومحمد ابن شريفة، وسعيد أعراب، منشورات وزارة الأوقاف بالرباط، 1383- 1403هـ / 1965- 1983م. (8 أجزاء).

- تعريف الخلف برجال السلف، لمحمد الحفناوي الديسي، تحقيق محمد أبو الأجفان وعثمان بطيخ، مؤسسة الرسالة، ط.1، 1402هـ / 1982 م.

- التعلل برسوم الإسناد بعد انتقال أهل المنزل والناد = فهرس ابن غازي.

- تطوان خلال القرن التاسع عشر: مساهمة في دراسة المجتمع المغربي، لعبد العزيز السعود، منشورات جمعية تطاون أسفير، تطوان- 1996م.

- تنبيه الصغير من الولدان على من وقع في مسألة الفار مع الهاربة من الهذيان لزاعم الفتيا أجليان للكلالي، تحقيق محمد المنوني، ضمن مجلة البحث العلمي، ع7، س3، يناير -أبريل 1966م.

- تقييد في علماء وصلحاء سجلماسة، مخطوط محفوظ بالخزانة الحسنية بالرباط.

- تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1412هـ - 1992م. (6 أجزاء).

- تيسير الوصول، إلى جامع الأصول من حديث الرسول، لعبد الرحمن بن علي المعروف بابن الديبع الشيباني، دار الاتحاد العربي للطباعة، القاهرة، 1388هـ/ 1968م.

- ث -

- ثمرة أنسي في التعريف بنفسي، لأبي الربيع سليمان بن محمد الحوات الشفشاوني، تحقيق عبد الحق الحيمر، ومحمد مفتاح، منشورات مركز البحوث والدراسات الأندلسية بشفشاون، سلسلة نصوص تراثية 2، مطبعة الهداية، تطوان، 1996م.

- ج -

- جامع الأصول، في أحاديث الرسول، لابن الأثير الجزري، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة الحلواني، مطبعة الملاح، ومكتبة دار البيان، 1389هـ - 1969م/ 1392- 1972م. (11 جزءاً).

- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، للسيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، تعليقات جماعة من العلماء، المكتبة التجارية، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ط1، 1357هـ - 1938م.

- جامع القرويين: المسجد والجامعة بمدينة فاس، لعبد الهادي التازي، دار الكتاب اللبناني، بيروت، ط1، 1972م.

- جامعة القرويين: الكتاب الذهبي، في ذكراها المائة بعد الألف، فضالة- المحمدية، 1960.

- جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس، لأحمد ابن القاضي المكناسي، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط، 1973 م.

- جمع الجوامع، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، الهيئة المصرية العامة للكتاب. (د.ت). (جزآن).

- جواهر الكمال في تراجم الرجال، لأبي عبد الله محمد بن أحمد العبدي الكانوني، المطبعة العربية، الدار البيضاء، ط.1، 1356هـ.

- الجيش العرمم الخماسي في دولة أولاد مولانا علي السجلماسي، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الكنسوسي، تحقيق أحمد بن يوسف الكنسوسي، ط.1، 1414 هـ / 1994 م.

- ح -

- حلية الأولياء و طبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، دار الكتاب العربي، بيروت، ط2، 1387هـ/ 1967م.

- الحياة الأدبية في المغرب على عهد الدولة العلوية، لمحمد الأخضر، دار الرشاد الحديثة، الدار البيضاء، 1977م.

- خ -

- الخزانة العلمية، لمحمد العابد الفاسي، مطبعة الرسالة، الرباط، 1960م.

- ختم الأولياء، للحكيم الترمذي، أبو عبد الله محمد بن علي، تحقيق عثمان إسماعيل يحيى، منشورات "بحوث ودراسات بإدارة معهد الآداب الشرقية في بيروت"، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، 1965م. ومنشور أيضا بعنوان "سيرة الأولياء" ضمن ثلاث مصنفات للحكيم الترمذي.

- خلاصة الأثر، في أعيان القرن الحادي عشر، للمولى محمد المحبي، دار صادر، بيروت، (د.ت). (4 أجزاء).

- خلال جزولة، لمحمد المختار السوسي، المطبعة المهدية، تطوان، د.ت.

- د -

- درة الحجال، في غرة أسماء الرجال، لأحمد بن محمد بن أحمد المعروف بابن القاضي، تصحيح سعيد علوش، المطبعة الجديدة، الرباط، 1934 هـ.
- الدرر البهية والجواهر النبوية، لإدريس الفضيلي العلوي، مراجعة ومقابلة أحمد بن المهدي العلوي ومصطفى بن أحمد العلوي، مطبوعات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الرباط، 1420 هـ/1999 م. (جزآن).
- الدرر الفاخرة، بمآثر الملوك العلويين بفاس الزاهرة، لعبد الرحمان بن زيدان، المطبعة الاقتصادية، الرباط، 1356 هـ/1937 م.
- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لشهاب الدين أحمد بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد سيد جاد الحق، دار الكتب الحديثية، القاهرة، د.ت. (5 أجزاء).
- دليل مؤرخ المغرب الأقصى، لعبد السلام بن عبد القادر ابن سودة، طبع ونشر وتوزيع دار الكتاب، الدار البيضاء، ط.2، 1960 م.
- دوحة الناشر، لمحاسن من كان من مشايخ القرن العاشر، لأبي عبد الله محمد بن علي بن عمر بن الحسين بن مصباح المعروف بابن عسكر، تحقيق محمد حجي.
- الديباج المذهب، في معرفة أعيان علماء المذهب، لابن فرحون المالكي (799 هـ)، تحقيق محمد الأحمد أبو النور، دار التراث، القاهرة، د.ت.

- ر -

- الرسالة القشيرية، لأبي القاسم عبد الكريم القشيري، تحقيق عبد الحليم محمود، ومحمود بن الشريف، دار الكتب الحديثية، القاهرة، 1972 م.
- رسالة الإشراق إلى كل الصوفية بجميع الآفاق، لأبي المواهب التونسي، مخطوط.

- رسائل ابن العربي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، ط 1. 1367هـ / 1948م.

- الروض العاطر الأنفاس، بأخبار الصالحين من أهل فاس، المنسوب للشراف، تحقيق زهراء النظام، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط، سلسلة رسائل وأطروحات، ط 1، 1997م.

- الروضة المقصودة، والحلل الممدودة، في مآثر بني سودة، لأبي الربيع سليمان الحوات، دراسة وتحقيق عبد العزيز تيلاني، مطبوعات مؤسسة أحمد ابن سودة الثقافية بفاس، مطبعة النجاح الجديدة، البيضاء، ط 1، 1415هـ / 1994م. (جزآن).

- الروض الهتون، في أخبار مكناسة الزيتون، لمحمد بن غازي العثماني، المطبعة الملكية، الرباط، 1384هـ / 1964م.

- روضة الآس العاطرة الأنفاس، في ذكر من لقيته من أعلام الحضرتين مراكش وفاس، لأحمد المقرئ التلمساني، المطبعة الملكية، الرباط، 1383هـ / 1964م.

- رياض الجنة، لعبد الحفيظ الفاسي، المطبعة الوطنية، 1350 هـ / 1931 م.

- رياض الورد، فيما انتمى إليه هذا الجوهر الفرد، لأبي عبد الله محمد الطالب ابن الحاج السلمي المرداسي، تحقيق جعفر ابن الحاج السلمي، ج 1، مطبعة الكاتب العربي، دمشق، 1413هـ - 1993م، ج 2، منشورات جمعية تطاون أسمير، سلسلة تراث 8، منشورات كلية الآداب بتطوان، 1420هـ / 1990م.

- ز -

- الزاوية الدلالية ودورها الديني والعلمي والسياسي، لمحمد حجي، المطبعة الوطنية بالرباط، 1384هـ / 1964م.

- الزهر الباسم، أو العرف الناسم، في مناقب سيدي قاسم، لمحمد بن الطيب القادري، مخطوط الخزانة الحسنية، الرباط، رقم 685.

- زهر الآس في بيوتات أهل فاس، لعبد الكبير بن هاشم الكتاني، تحقيق علي بن المنتصر الكتاني، منشورات مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء، 1422 هـ - 2002 م. (جزآن).

- س -

- السر الخفي في مناقب سيدي محمد الحنفي، لنور الدين علي بن عمر البتنوني، مخطوط.

- سلوة الأنفاس ومحادثة الأكياس بمن أقبر من العلماء والصلحاء بفاس، لمحمد بن جعفر الكتاني، تحقيق عبد الله الكامل الكتاني، تصحيح محمد حمزة بن علي الكتاني، دار الثقافة، البيضاء، ط. 1425، 1 هـ / 2004 م.

- سنا المهتدي إلى مفاخر الوزير أبي العباس اليمحمدي، لمصباح الزرويلي اليصلوتي العثماني، مخطوط محفوظ بالخرانة الحسنية بالرباط، مسجل تحت رقم: 521.

- سنن أبي داود، إعداد عزت عبيد الدعاس، وعادل السيد، دار الحديث، حمص، ط1، 1388 هـ - 1969 م / 1394 هـ - 1974 م.

- السنن الكبرى، للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، دار الفكر، بيروت. (10 أجزاء).

- سنن النسائي، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي، وحاشية الإمام السندي، صححها مجموعة من العلماء، المطبعة المصرية، (د. ت). (8 أجزاء).

- سير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي، تحقيق جماعة من العلماء، مؤسسة الرسالة، 1419 هـ - 1998 م. (28 مجلدًا).

- سلك الدرر، في أعيان القرن الثاني عشر، لمحمد خليل المرادي، دار البشائر، ودار ابن حزم، بيروت، 1408 هـ - 1988 م. (4 أجزاء).

- ش -

- شجرة النور الزكية، في طبقات المالكية، لمحمد بن محمد مخلوف، المطبعة السلفية ومكتبتها، القاهرة، 1349 هـ .
- شذرات الذهب، في أخبار من ذهب، لأبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي، مكتبة القدسي، 1350 هـ .
- شرح العمل الفاسي لمحمد بن قاسم السجلماسي الرباطي، طبعة حجرية بفاس، 1317 هـ.

- شرف الطالب في أسنى المطالب، لابن قنفذ = ألف سنة من الوفيات.
- الشرب المحتضر، والسر المنتظر، من معين بعض أهل القرن الثالث عشر، لجعفر بن إدريس الكتاني، دار الكتب العلمية.
- الشعر والشعراء، لابن قتيبة الدينوري، دار الثقافة، بيروت، 1964. (جزآن).

- ص -

- صفوة الصفوة، لابن الجوزي جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن البغدادي، تحقيق محمد فاخوري، دار المعرفة بيروت، ط2، 1399 هـ / 1973 م.
- صفوة من انتشر من أخبار صلحاء القرن الحادي عشر، لمحمد الصغير بن محمد بن عبد الله الإفرائي المراكشي ، طبعة حجرية.

- ط -

- طبقات الصوفية السلمي، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين النيسابوري، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1419 هـ / 1998 م.
- الطبقات الصغرى ، لعبد الوهاب الشعراني، وضع حواشيه محمد عبد الله شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1419 هـ / 1999 م.

- الطبقات الكبرى، المسماة بلواقح الأنوار في طبقات الأخيار، لعبد الوهاب الشعرني، ضبط وتصحيح خليل المنصور، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1 / 1418هـ/ 1997م.

- ع -

- عمدة الراوين في تاريخ تطاوين، لأبي العباس أحمد الرهوني، تحقيق جعفر ابن الحاج السلمي (1- 2- 4)، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية- تطوان. جمعية تطاون أسمير، ط 1، 1419هـ/ 1998م- 1424هـ/ 2003م.

- غ -

- غيث المواهب العلية في شرح الحكم العطائية لابن عباد أبو عبد الله محمد بن إبراهيم النفزي الرندي، تحقيق عبد الحليم محمود ومحمود الشريف، دار المعارف، القاهرة، 1993م.

- ف -

- الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي، لمحمد الحجوي الثعالبي، تخريج وتعليق عبد العزيز بن عبد الفتاح القارئ، المكتبة العلمية بالمدينة المنورة، ط.1، 1396هـ.

- فهارس علماء المغرب، لعبد الله المرابط الترغي، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية تطوان، سلسلة الأطروحات، ط.1، 1420هـ / 1999م.

- الفهرست لأحمد بن عجيبة ، تحقيق وتقديم عبد الحميد صالح حمدان، القاهرة، دار الغد العربي، 1990م.

- فهرس أحمد المنجور، تحقيق محمد حجي، الرباط، 1396هـ / 1976م.

- فهرس الفهارس والأثبتات ومعجم المعاجم والمشیخات والمسلسلات، لعبد الحي بن عبد الكبير الكتاني، باعتناء د. إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي بيروت، ط.2، 1402هـ / 1982م.

- فهرس ابن غازي (التعلل برسوم الإسناد بعد انتقال أهل المنزل والناد)، تحقيق محمد الزاهي، دار المغرب، الدار البيضاء، 1399هـ / 1979م.

- فهرس مخطوطات الخزانة العلمية بالمسجد الأعظم بتازة، تصنيف عبد الرحيم العلمي، منشورات وزارة الأوقاف، 1423هـ / 2002م.

- فهرس مخطوطات خزانة القرويين، لمحمد العابد الفاسي، قدم وترجم له ابنه محمد الفاسي الفهري، دار الكتب، الدار البيضاء، ط.1، 1399هـ / 1979م.

- فيض القدير، شرح الجامع الصغير، لعبد الرؤوف المناوي، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ط.1، 1357هـ - 1938م.

- ق -

- القصد الحميد في الخرقاة والتجريد، لمحمد بن عبد الله المكودي، مخطوط الخزانة الحسنية بالرباط، رقم: (885).

- قواعد التصوف، لأحمد زروق البرنسي، تحقيق عبد المجيد خيالي، دار الكتب العلمية، ط.2، 2005م.

- القواعد الكبرى في الفقه، لعز الدين ابن عبد السلام، دار القلم، تحقيق نزيه كمال حماد، وعثمان جمعة، ط.1، 2000م.

- ك -

- كتاب الزهد، لعبد الله ابن المبارك المرزوي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت، (د.ت).

- كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، لعبد الرحمن بن خلدون، دار الكتاب، 1959م.

- كتاب المعزى في مناقب الشيخ أبي يعزى، لأحمد التادلي الصومعي، تحقيق علي الجاوي، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بأكادير، سلسلة الأطروحات والرسائل، رقم: 6، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط، 1996م.

- كتاب الوفيات، لأبي العباس أحمد بن حسن بن علي بن الخطيب ابن قنفذ القسنطيني، تحقيق عادل نويهض، منشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط. 1، 1971 م.

- كتاب جمهرة الأمثال، لأبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري، ضبط وكتب هوامشه ونسقه أحمد عبد السلام وأبو هاجر محمد سعيد بن بسيوني زغول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط. 1، 1408هـ/1988م.

- كشف الخفاء ومزيل الالتباس، لإسماعيل العجلوني، أشرف على تصحيحه أحمد القلاس، مؤسسة الرسالة، بيروت.

- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، لمصطفى بن عبد الله حاجي خليفة، طبع بعناية وكالة المعارف الجليلية في مطبعتها البهية، 1360 هـ / 1941 م.

- كفاية المحتاج، لمعرفة من ليس في الديباج، لأحمد بابا التنبكتي، ضبط النص أبو يحيى عبد الله الكندري، دار ابن حزم، ط. 1، 1422هـ / 2002م.

- كنز الأسرار في مناقب العربي الدرقاوي وأصحابه، لأبي زيان محمد بوزيان بن أحمد الغريسي العسكري، مخطوط الخزانة الحسنية بالرباط، رقم: 13905.

- كنز العمال، في سنن الأقوال والأفعال، لعلاء الدين علي المتقي الهندي، تحقيق محمد عمر الدمياطي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط. 2، 1424هـ - 2004م. (18 جزءاً).

- الكواكب السائرة، بأعيان المائة العاشرة، لنجم الدين الغزي، تحقيق جبرائيل سليمان جبور، بيروت، (د.ت).

- ل -

- لطائف المنن، ابن عطاء الله السكندري، تحقيق عبد الحليم محمود، القاهرة، 1974م.

- لقد الفرائد، في لفاظة الفرائد، لابن القاضي = ألف سنة من الوفيات.

- م -

- مؤرخو الشرفاء، تأليف ليفي بروفنسال، تعريب عبد القادر الخلافي، دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، 1397هـ / 1977م.

- مرآة الجنان، وعبرة اليقظان، لأبي محمد عبد الله اليافعي، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ط3، 1413هـ - 1993م.

- مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن، لمحمد العربي بن يوسف الفاسي، دراسة وتحقيق محمد حمزة بن علي الكتاني، منشورات رابطة أبي المحاسن ابن الجذ، ط1، 1424هـ / 2003م.

- مرقاة الوصول حواشي نواذر الأصول، لمصطفى بن إسماعيل الدمشقي، (منشورة آخر نواذر الأصول)، دار صادر، بيروت.

- مشارق الأنوار، على صحاح الآثار، للقاضي عياض بن موسى اليحصبي، تحقيق البلعشمي أحمد يكن، مطبوعات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب، 1402هـ / 1982م.

- مشاهير أهل فاس في القديم، لمحمد بن عبد القادر الفاسي، حجرية، فاس، 1338هـ.

- المعيار المغرب، والجامع المغرب، عن فتاوي أهل إفريقية والأندلس والمغرب، لأبي العباس أحمد بن يحيى الونشريسي، خرجه جماعة من الفقهاء بإشراف الدكتور محمد حجي، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية للمملكة المغربية، 1401هـ / 1981م.
- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، للعراقي، زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين، منشور في ذيل الإحياء للغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- المستدرك على الصحيحين، للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، دراسة وتحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1422هـ - 2002م. (5 أجزاء).
- المسند، لابن حنبل أبو عبد الله أحمد بن محمد الشيباني، مؤسسة التاريخ العربي ودار إحياء التراث العربي، بيروت، ط1، 1412هـ / 1991م.
- المصادر العربية لتاريخ المغرب (الفترة المعاصرة : 1790 م - 1930 م)، لمحمد المنوني، مطبعة فضالة، المحمدية، 1410 هـ / 1989 م .
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، للحافظ ابن حجر، تحقيق حبيب الرحمان الأعظمي، منشورات وزارة الأوقاف- الكويت، 1393هـ / 1973م.
- المقاصد الحسنة، في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، لشمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي، بيروت، ط3، 1417هـ / 1932م.
- المنحة في السبحة، للحافظ جلال الدين السيوطي (ضمن الحاوي للفتاوي)، مكتبة انقنسي، القاهرة، 1351هـ.

- معجم أعلام الجزائر من صدر الإسلام حتى العصر الحاضر، لعادل نويهض، مؤسسة نويهض الثقافية، بيروت، ط. 2، 1400 هـ / 1980 م.
- معجم البلدان لأبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي، دار صادر بيروت، ط. 2، 1995 م.
- معجم المطبوعات العربية والمعرية ليوسف إلياس سركيس، مطبعة سركيس بمصر، 1346 هـ / 1928 م .
- معجم المطبوعات المغربية، لإدريس بن الماحي الإدريسي القيطوني، مطابع سلا، سلا، 1988 م.
- معجم مصطلحات المخطوط العربي، لأحمد شوقي بنين ومصطفى طوبي، المطبعة والوراقة الوطنية، مراكش، ط. 2، 2004 م.
- المقتبس الأسنا في بيان طرق معاني نظم الأسماء الحسنى، لأبي عبد الله محمد الحبيب الحسني الفلالي، مخطوط الخزانة الحسنية بالرباط، رقم: 12050.
- ممتع الأسماع في الجزولي والتباع وما لهما من الاتباع، لمحمد المهدي الفاسي، تحقيق وتعليق عبد الحي العمروي، عبد الكريم مراد، ط. 1، 1989 م.
- منازل القرية، للإمام أبي عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي، تحقيق خالد زهري، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية الرباط، مطبعة النجاح الجديدة- الدار البيضاء، ط. 1، 1423 هـ / 2002 م.
- موسوعة أعلام المغرب، تحقيق محمد حجي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1417 هـ / 1996 م .

- ن -

- النعيم المقيم في ذكرى مدارس العلم ومجالس التعليم، لمحمد بن محمد المير،
تخريج أحمد بن محمد المير، مراجعة جعفر بن الحاج السلمي، منشورات جمعية
تطوان أسمىر، تطوان 1424هـ / 2003م. (جزآن).

- نزهة الحادي بأخبار ملوك القرن الحادي، لمحمد الصغير الإفرائي، تحقيق عبد
اللطيف الشاذلي، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء، ط.1، 1419هـ /
1998م.

- نشر المثنائي لأهل القرن الحادي عشر والثاني، لمحمد بن الطيب بن عبد السلام
القادري، تحقيق محمد حجي، وأحمد التوفيق، دار المغرب للتأليف والترجمة
والنشر، الرباط، 1997م. (4 أجزاء).

- نصره الفقير في الرد على أبي الحسن الصغير، لأبي عبد الله محمد بن يوسف
السنوسي الحسني، مخطوط الخزانة الحسنية بالرباط.

- نصيحة المريد، في طريق أهل السلوك والتجريد، لعلي بن عبد الرحمن بن محمد
العمرائي، المعروف بالجمال، تحقيق عاصم إبراهيم الدرقاوي، دار الكتب العلمية،
ط.1، 2005م.

- نيل الابتهاج بتطريز الديباج، لأحمد بابا التنبكتي، تحقيق علي عمر، مكتبة الثقافة
الدينية، ط.2، 1423هـ / 2004م.

- نواذر الأصول، في معرفة أحاديث الرسول، لأبي عبد الله محمد الحكيم
الترمذي، دار صادر للطباعة والنشر، بيروت.

- ه -

- هدية العارفين (أسماء المؤلفين وأثار المصنفين)، لإسماعيل باشا البغدادي،
وكالة المعارف، إستانبول، 1951 م .

- و -

- الوافي بالوفيات، لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي، باعثناء هلموت ريتز، دار النشر فرانز شتايز بفيسبادن، ط. 2، 1381 هـ / 1962 م .
- ورقات عن حضارة بني مرين، لمحمد المنوني، مطابع الأطلس، 1979م.
- وصف إفريقيا، للحسن الوزان، ترجمة محمد حجي ومحمد الأخضر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط. 2، 1983م.
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لشمس الدين أحمد بن محمد ابن خلكان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت، د.ت.

- ي -

- اليواقيت الثمينة في أعيان مذهب عالم المدينة، لمحمد البشير ظافر الأزهرى، مطبعة الملاجيء العباسية التابعة لجمعية العروة الوثقى، 1324 هـ .
- اليواقيت والجواهر، في بيان علوم الأكابر، لعبد الوهاب الشعراني، دار صادر، بيروت، ط. 1، 1424 هـ / 2003 م. (جزآن).

رئيس الجمعية :
السيد محمد بن عبد الخالق الطريس
الرئيس المنتدب :
ذ. عبد السلام الشعشوع

الكاتب العام لمنشورات تطاون أسمير :
أ.د. جعفر ابن الحاج السلمي

اللجنة العلمية لمنشورات تطاون أسمير :
وأعضاء النادي :
أ.د. امحمد ابن عبود
أ.د. محمد الشريف
ذ.ة. حسناء داود
ذ.ة. تماضر الخطيب
ذ. عبد العزيز السعود
د. رشيد مصطفى
ذ. عبد الغني الميموني
ذ. عبد القادر الزكاري
ذ. مصطفى الفاوي
ذ. محمد ابن عبود
ذ. الطيب البقالي

الشن: 50 درهما

العنوان

ساحة 9 أبريل ص.ب. 633 تطوان الهاتف - الفاكس : 039.70.20.25
www.asmir.web.ma E-mail: tetouan.asmir@caramail.com